

Геннадий Сосунов

ЕВРЕЙСКИЕ ПАМЯТНИКИ ВОСТОЧНОГО КАВКАЗА



Геннадий Сосунов

ЕВРЕЙСКИЕ ПАМЯТНИКИ ВОСТОЧНОГО КАВКАЗА

Предисловие Ю.И.Мурзаханова и И.Г.Семенова

Статья И.Г. Семенова

Махачкала 2007

ББК 63.223(2Р-6Д)

УДК 930

С-66

*Автор выражает признательность
Дербентскому благотворительному фонду «Имид»
за помощь в издании альбома*

С-66 Сосунов Г.С. Еврейские памятники Восточного Кавказа.
/Предисловие Ю.И. Мурзаханова и И.Г. Семенова; статья
И.Г. Семенова. – Махачкала, 2007. – 216 с.: ил.

ISBN 978-5-98390-039-4

ББК 63.223(2Р-6Д)

УДК 930

ISBN 978-5-98390-039-4

© Г.С.Сосунов, 2007

© Ю.И. Мурзаханов, 2007

© И.Г. Семенов, 2007

© Дизайн, верстка ИД «Эпоха»

ПРЕДИСЛОВИЕ

По мере того как горские евреи покидают Кавказ, кладбища их предков приходят в запустение, а памятники разрушаются – из-за выветривания или даже просто из-за разрушения их местными жителями. В этих условиях фиксация памятников бывшего присутствия евреев в этом крае стала для Г.С. Сосунова не только увлечением, но и долгом чести. Ведь это не просто могилы наших предков, но еще и бесценный исторический материал.

Увлечению Г.С. Сосунова благоприятствовали сразу несколько обстоятельств. Во-первых, он с юных лет интересовался историей своего народа. Во-вторых, вследствие своего интереса он поступил на исторический факультет Дагестанского государственного университета и в 1985 г. успешно его окончил. В-третьих, Г.С. Сосунوف, будучи обладателем уникального тенора, в течение восемнадцати лет являлся солистом Госкомитета Дагестанской АССР по телевидению и радиовещанию, и, став одним из самых известных на Кавказе певцом, он постоянно приглашался на многие торжественные мероприятия в различных уголках Дагестана и Азербайджана – свадьбы, юбилейные концерты и т.д.; во всех таких поездках он неизменно выбирал время для того, чтобы собрать материал о близлежащих еврейских памятниках. И, наконец, в-четвертых, судьба не раз сводила его

с профессиональными этнографами – проф. М.М. Ихимовым, проф. М.А. Членовым, которые, знакомясь с полевыми материалами Г.С. Сосунова, не только ободряли его в данной работе, но и подсказывали, как ее лучше и квалифицированнее выполнять.

За полтора десятилетия упорной работы у Г.С. Сосунова накопилось несколько тысяч фотоснимков и слайдов, на которых запечатлены, главным образом, еврейские надмогильные памятники Восточного Кавказа. В настоящем альбоме представлена лишь незначительная, но, пожалуй, самая яркая часть собранных им материалов.

*Ю.И. Мурзаханов (Нальчик),
И.Г. Семенов (Махачкала)*

ИЛЛЮСТРАЦИИ









Кладбище в Ньюди

- 1. Стела Авнера сына Соломона. 1685 г. Абасава*
- 2. Стела 1714 г. Фрагмент. Надпись: «Да будет его душа завязана в узле жизни». Абасава*



3. Стела Моше, сына раби Шломо. Фрагмент. 171... г.
Абасава

4. Стела Натана, сына Биньямина. 1692 г. Абасава

ויל כיום משנ
ארחת טפד
הרעז כיום
שיבדש נח

כד צנחון פיום
דא יאון בשכת
לא רב עה עשה
לחורש כס ליו
בשנה תחת
לפה



5. Стела Козна раби ..., сына раби Исаиля. 1815 г.
Абасава

6. Стела первой половины XIX в. Абасава





7. Стела Моше, сына Данииля. 1822 г. Абасава



8. Стела раби Эфраима. 1822 г. Абасава



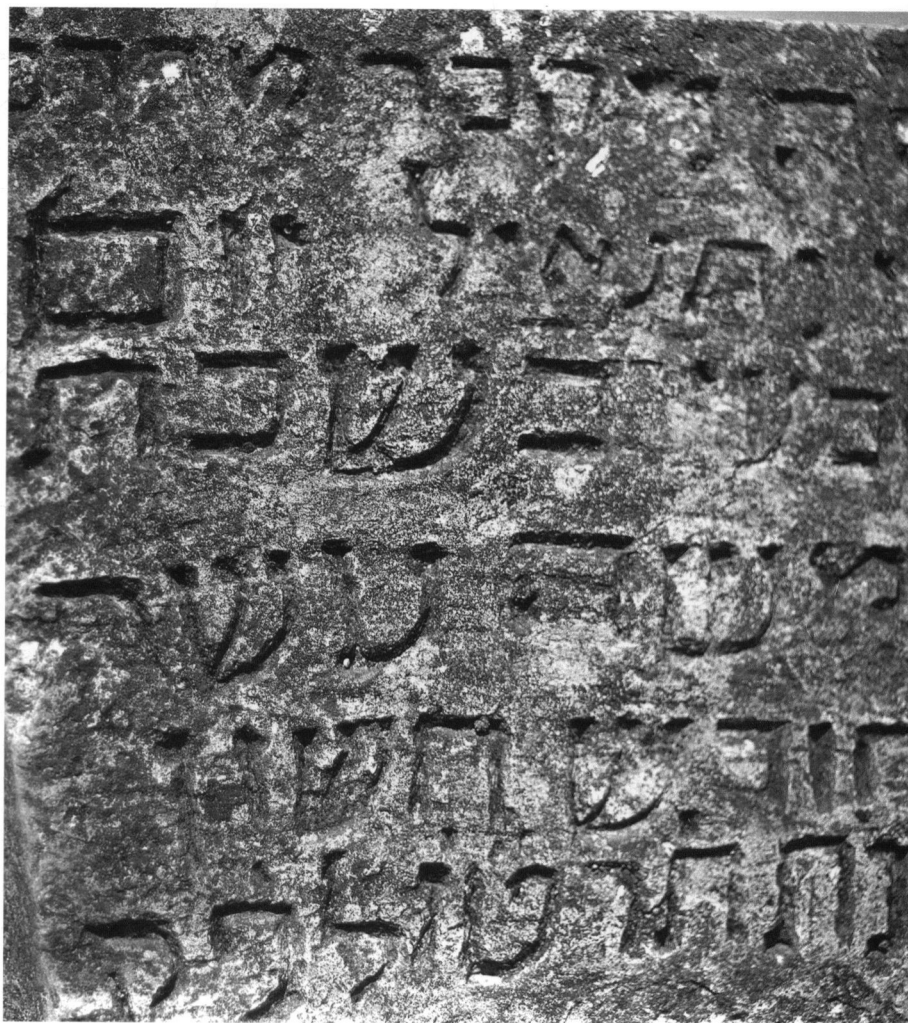
9. Стелы XIX в. Маджалис



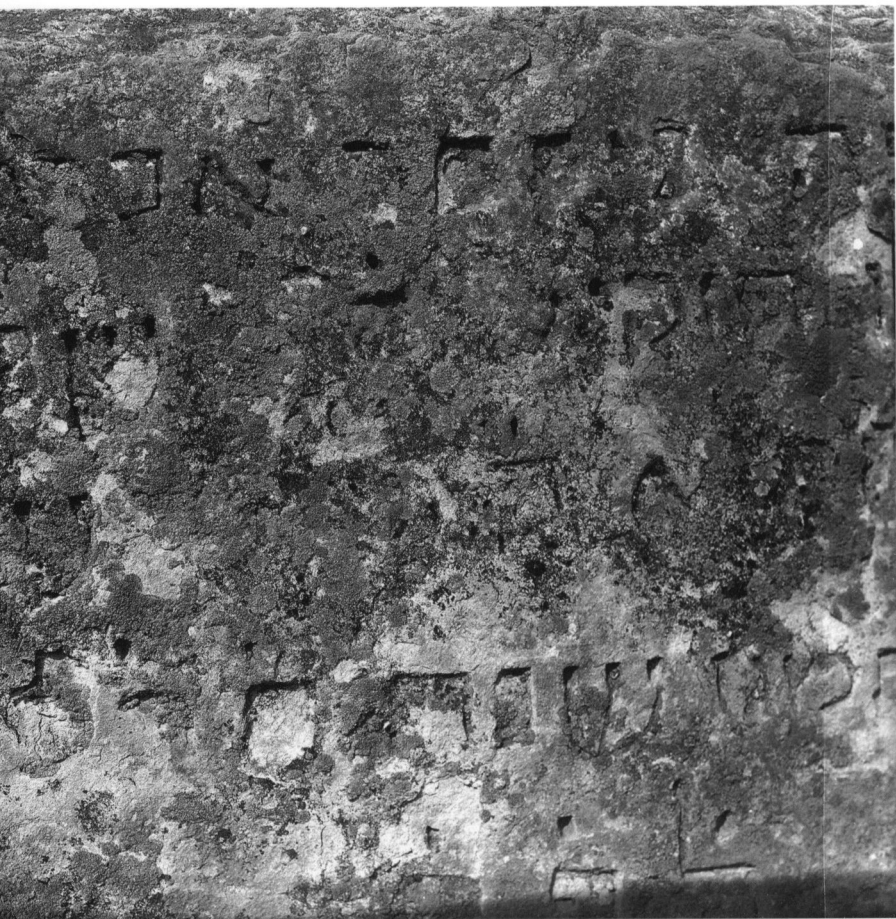
10. Стела П-д..., сына Моше. Фрагмент. 1845 г.
Маджалис



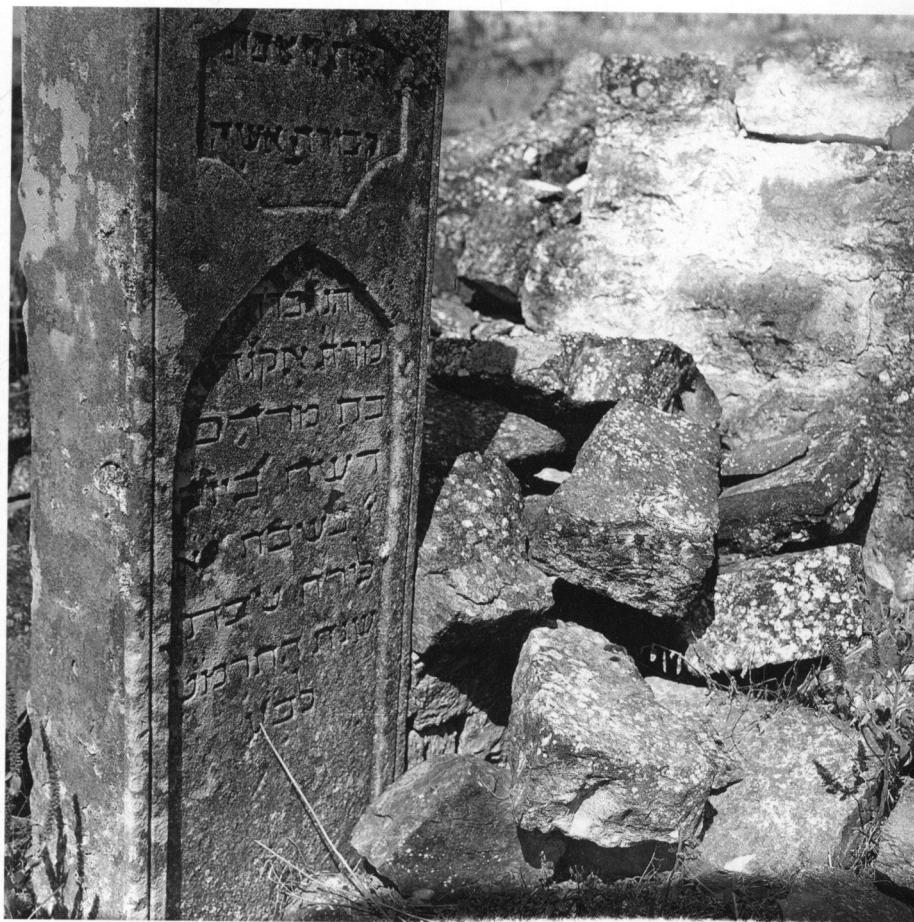
*11. Стела Мардахая, сына Натанила. 1855 г.
Маджалис*



12. Стела Мардахая, сына Натанила. Фрагмент.
1855 г. Маджалис



13. Стела. Фрагмент. 1872 г. Маджалис



14. Стела госпожи а-к-г, дочери Мардахая. 1888 г.
Маджалис



*15. Стела Ехизкиля, сына Разиля (в центре) 1893 г.
Маджалис*



16. Стела (слева) 1893 г.

Стела (справа) 1894 г. Маджалис



17. Еврейские стелы. Фрагменты. Рукель



18. Стела 1766 г. (?) Рукель



ה'תרס"ח
ל'חמשה עשר
ב'חשוון
ה'תרס"ח
ה'תרס"ח
ה'תרס"ח
ה'תרס"ח
ה'תרס"ח



19. Стела Аврума. 1820 г. Рукель

20. Стела Аврума. Фрагмент. 1820 г. Рукель



21. Стела 1830 г. Рукель



22. Стела 1835 г. Рукель



23. Стела Шамаи, сына Давида. 1844 г. Рукель



24. Стела Шамаи, сына Давида. Фрагмент. 1844 г.
Рукель



25. Еврейское кладбище в Рукеле



26. Фрагмент стелы. Рукель



27. Стела 1855 г. Рукель

28. Стела 1856 г. Рукель





29. Кладбище в Карчаге



30. Стела Авы, сына Элиазара. 1879 г. Карчаг



31. Стела 1879 г. Карчаг



32. Стела Амилия, сына Бацаниля. 1882 г. Карчаг



33. Стела Ильмы, сына Писаха. 1891 г. Карчаг



35. Стела Рави, сына Акахии. 1892 г. Карчаг



36. Стела Эльягу, сына Идгия. 1893 г. Карчаг



37. Стела 1893 г. Карчаг

38. Стела Дармова Данииля. 1894 г. Карчаг

ספ

נקב
דרמוב
דניאל
לבשבה
מנחם
אבשלום
חורב





39. Стела Бацалиля, сына Авии. 1894 г. Карчаг

40. Стела Моше, сына Данииля. 1901 г. Карчаг



41. Стела Шаартиля, сына Товии. 1901 г. Карчаг



42. Стела Гюльбахар, дочери Килея. 1909 г. Карчаг







◀ 43. Стелы второй половины XIX в. Араг
44. Стела раби Асафа из рода Ехизкиля. Фрагмент.
1871 г. Араг



45. Стела Бен Циона из рода Асафа. Фрагмент. 1872
г. Араг

46. Стела Иуды, сына Цуриля (слева). 1882 г. Араг ►





כה נקבר האיש
השרטוביא בן
אלעזר שגלר
דבית שירמון
שבת קודש
לחודש חשוון
שנת תרמז
לפ"ק

הנפטר
הקבר הא
ושמחה ל
י שבת קוד
לחודש חשו
שנת תרמז
לפ"ק



◀ 47. Стела Товии, сына Элазара. 1886 г. Араг
48. Стела Менаше, сына Песаха. 1888 г. Араг



49. Стела Азариин, сына Овадиин. 1890 г. Араг



50. Стела госпожи Кузтаман, дочери Накдишля
(в центре). 1885 г. Араг



51. Стела Шамуила, сына ... 1892 г. Араг.

Надпись: «Да будет его душа завязана в узле жизни»







◀ 52. Джуут-аул. Тарки

53. Абасава. Вид на еврейское кладбище



54. Стела Мардахая, сына Давида. 1813 г. Абасава







- ◀ 55. Маджалис. Общий вид с еврейского кладбища
56. Скрижали завета. Маджалис
57. Стела Биньямина. Фрагмент. 1889 г. Маджалис

בנימין

הנח' פ' סד

בד' דן תמוך

נכ' ע' כפונות

עז' כ' ז' ז' ז'

ע' כ' כ' כ' כ'

ש' ל' ל' ל' ל'

ש' נ' ה' ת' ר' מ' ט'

ל' כ' ע'



58. Стела с резным декором. Маджалис



59. Стела Ноаха, сына Мардахая. Фрагмент. 1891 г.
Маджалис



60. Фрагменты стел еврейского кладбища. Маджалис



61. Еврейское кладбище в Рукеле







◀ 62. Еврейское кладбище. Дербент

63. Стела Эльяу, сына Шаула (слева). 1874 г. Дербент



64. Стела Гавриля, сына Бахши. 1899 г. Дербент



65. Хели-Пенджик



66. Еврейская улица (Джуут-куче). Хели-Пенджик





67. Еврейская скала (Джуут-гъэе). Хели-Пенджик

68. Улица в центральной части села Хели-Пенджик



69. Еврейское кладбище. Хели-Пенджик



70. Кладбище в Хели-Пенджике. Стела (в центре).
1867 г.

71. Стела Авшалума, сына Рахмила. 1872 г. Хели-
Пенджик ►

72. Стела ..., сына Ифтахы. 1978 г. Хели-Пенджик ►



ה'תשנ"ד
אבטליון
רחמי לנע שהלך
לנע יום נ' בשבט
כה כח מארח
שנת תרנ"ה
בס"ה

[illegible]







◀ 73. Кладбище в Нюгди. Стела Сары, дочери
Исраиля (в центре). 1893 г.

74. Стелы второй половины XIX - начала XX вв.
Нюгди



75. Группа стел еврейского кладбища. Ньюди

שִׁדְדָה כִּי
טַבְתִּינִס
שְׁנֵי כְּשֹׁכֶחַ
כִּי לַחֲדָשׁ
זָב שָׁנָה
חֵת קִנְיָה
רַב



76. Стела Якова козна. 1818 г. Нюгди

77. Стела Нукер-хана, сына Ревава. 1818 г. Нюгди



78. Стела Рувена, сына Авшалума. 1819 г. Ньюгди

79. Стела Шломо, сына Якова. 1822 г. Ньюгди

יום שני הירגשתי
ביום קרב יום שבת
ו להודשתי
שגדלה התקפן
לפרה קטן





80. Стела. 1822 г. Нюгди

81. Стела Имрама, сына Юно. 1834 г. Нюгди



82. Стела Рувена, сына Амнона. 1853 г. Ньюди
 83. Надгробие с резным декором. Ньюди



פנחס
הנפטר
הנפטר

חנה
הנפטר
הנפטר

אברהם
הנפטר
הנפטר



*84. Гора Карчаг, где находилось старое поселение
Карчаг*



85. Карчаг. Вид со старого поселения



86. Араг. Вид с еврейского кладбища



87. Развалины здания еврейской школы. Ханджалкала

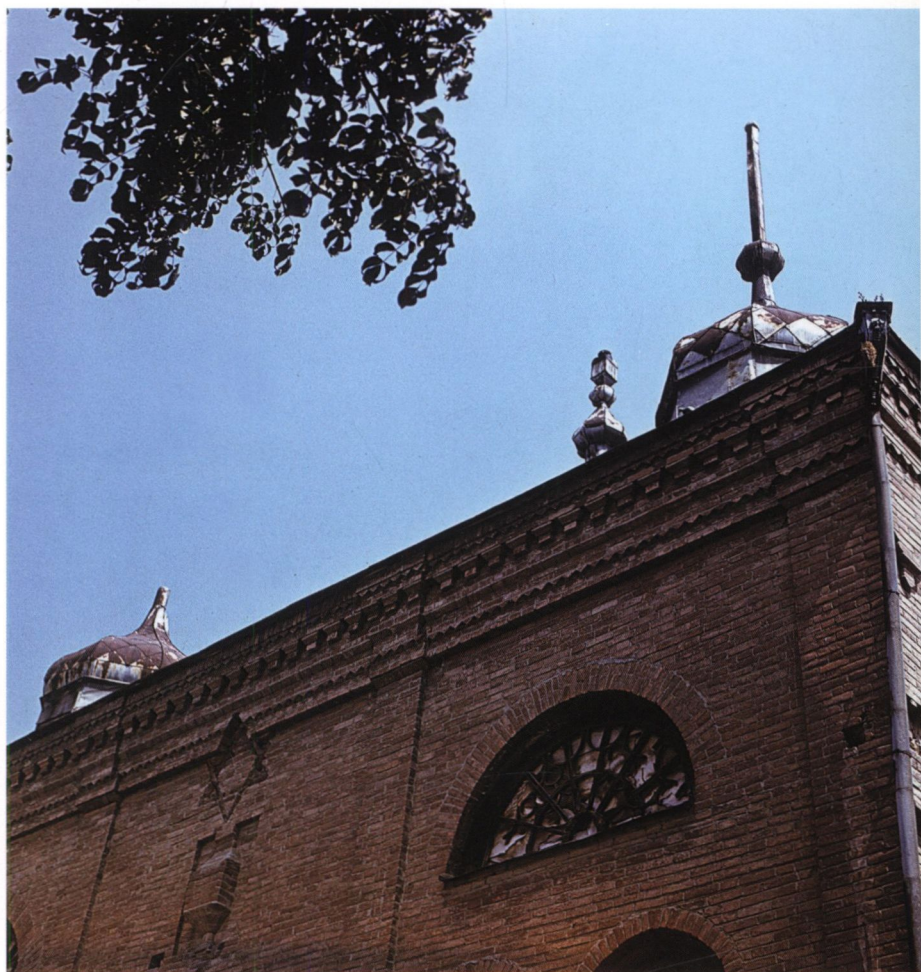




88. Синагога Кусары.
Вторая половина
XIX - начало XX вв.
Красная Слобода



89. Синагога Кусары. Центральный вход



90. Синагога Кусары. Деталь бокового фасада.
Красная слобода



*91. Синагога Кронои. Нач. XX в. Архитектор Гилель
бен Хаим. Красная Слобода*



92. Синагога Кронен. Деталь бокового фасада.



93. Синагога Крони



94. Синагога Кронои. Служебный вход



95. Синагога начала XX в., переоборудованная под швейную артель. Архитектор Гилель б. Хаим.
Красная Слобода



96. Синагога Гиляки. Нач. XX в. Архитектор Гилель
б. Хаим. Красная Слобода

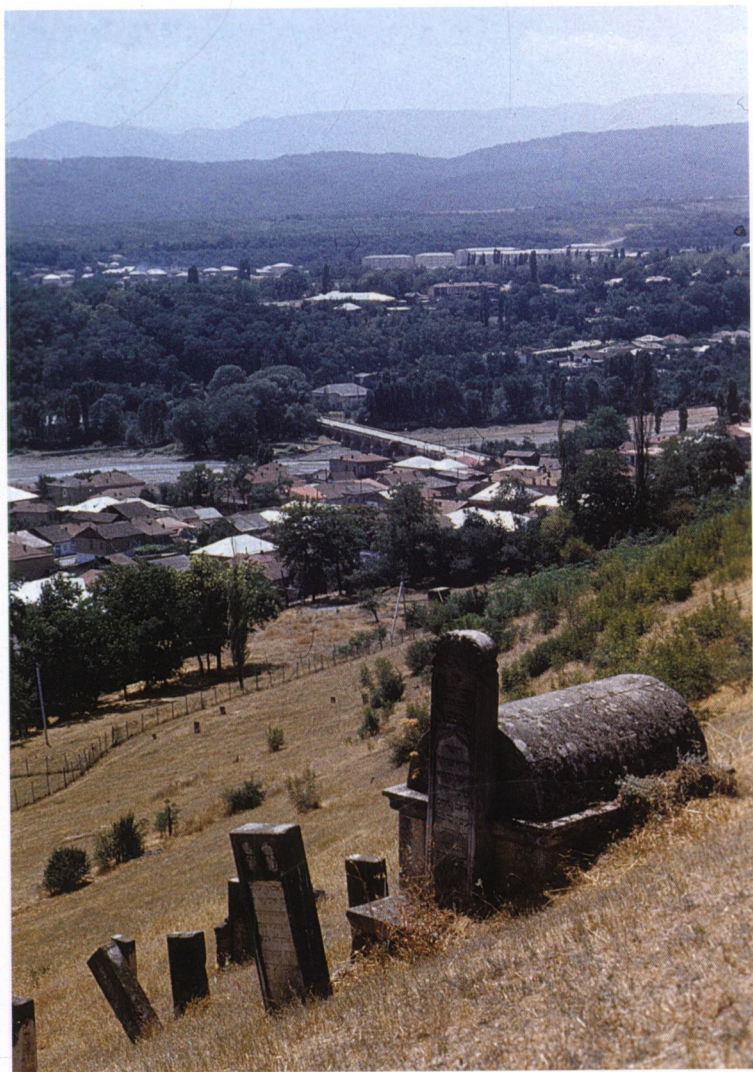


97. Улочки Красной Слободы



98. Стелы еврейского кладбища. Красная Слобода





99. Стелы еврейского кладбища. Красная Слобода

100. Группа стел еврейского кладбища. Красная Слобода

101. Вид на Красную Слободу со стороны кладбища ►







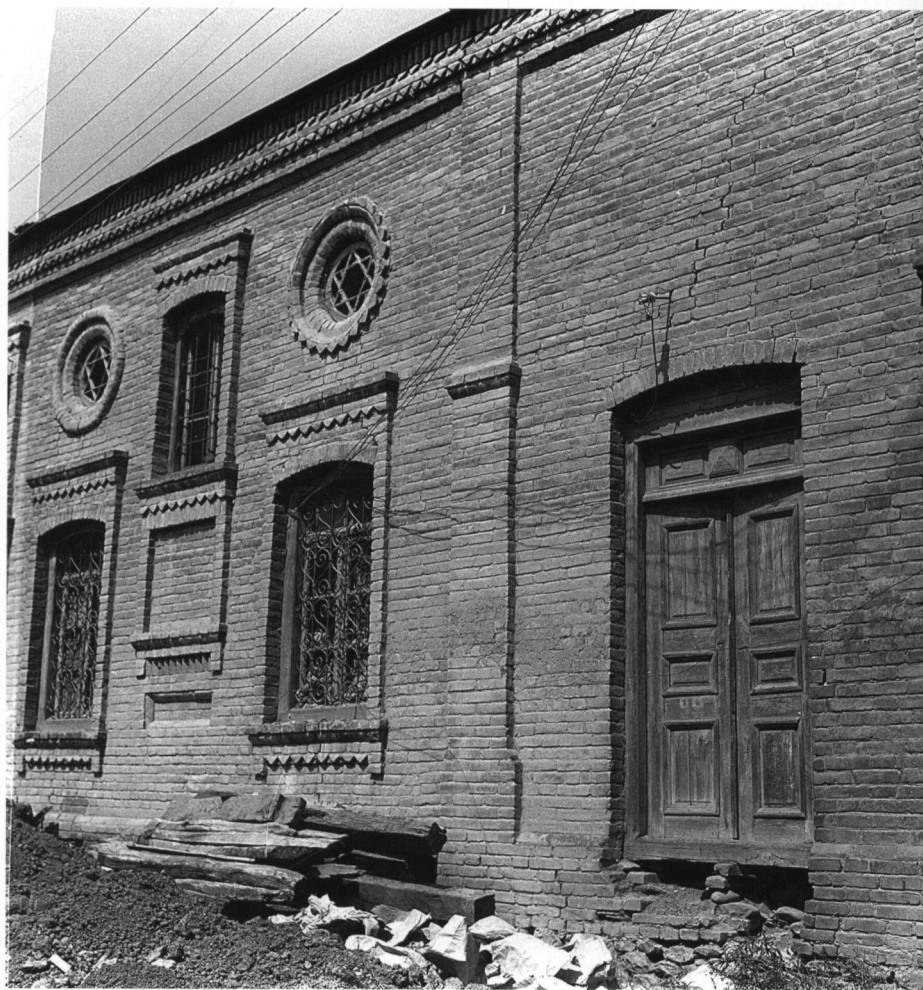
*102. Синагога Кусары. Деталь переднего фасада.
Вторая половина XIX - начало XX вв. Красная
Слобода*



103. Синагога Кронои. Деталь бокового фасада.
Начало XX в. Красная Слобода



104. Синагога Кронои. Деталь бокового фасада.



105. Синагога Крони. Деталь бокового фасада.



106. Синагога Гиляки. Центральный вход. Красная Слобода



107. Центральный вход бывшей синагоги. Нач. XX в.
Фрагмент. Красная Слобода

בית המדרש הגדול

וְעַתָּה יִשְׂרָאֵל

הַכְּנֻסֶת מֵעַל הַקֶּזֶז׃

יִסְרָאֵל בַּשָּׁמַיִם שֶׁנֶּחֱדָה

לְנוֹם עַשָׂר לְחֹדֶשׁ

וְיִשְׂרָאֵל יִשְׁכָּנֶנּוּ וְיִשְׁכְּנוּ בְּיָמָיו

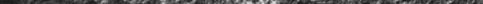
1950年10月15日

A close-up photograph of a brick wall. A prominent horizontal crack runs across the middle of the frame, passing through several bricks. The bricks are dark and weathered, with some mortar visible between them. The lighting is dramatic, with strong shadows and highlights.

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

FIDELITY



THE UNIVERSITY OF CHICAGO

11/12/1942
 11/12/1942
 11/12/1942



*108. Закладная доска синагоги Кронои. Начало XX в.
Красная Слобода*

*109. Стела Шамуила, сына Михаила. 1806 г. Красная
Слобода*



110. Стела 1815 г. Красная Слобода



111. Стела 1817 г. Красная Слобода



112. Стела. Красная Слобода



113. Стела Рафаила, сына Меира (слева) 1908 г.,
и стела Элиши, сына раби Рафаила (справа).
Красная Слобода



114. Стела Натанила, сына Аарона. 1905 г. Красная Слобода



115. Стела Иоава, сына Хаима (слева) 1912 г. Стела
Якова, сына Элиазара (справа) 1877 г. Красная
Слобода



116. Кладбище в Мамраче



117. Стелы второй половины XIX в. Мамрач

118. Стела Гершомы, сына Беньяу. 1855 г. Мамрач ►

יום שני פטור מרשם

כר וניהו יז מרביע

בשבות ה'ל'ה'ש

שכח שנת תרט

לפ"ק



ישראל
שניפטר
שמואל בן
אליהו
שבת קודש
ז' לחדש
כסלו
שנת תרמ"א
לפנה

ישראל
שניפטר
שמואל בן
אליהו
שבת קודש
ז' לחדש
כסלו
שנת תרמ"א
לפנה



◀ 119. Стела Шамуила, сына Эльяу. 1860 г. Мамрач
120. Часть еврейского кладбища. Мамрач



121. Стела второй половины XIX в. Мамрач



122. Еврейское кладбище. Ханджалкала



123. Стела Шамуила, сына Авраама. 1895 г.
Ханджалкала



124. Мугарты



125. Еврейское кладбище в Мугарты



126. Стела 1873 г. Мугарты



127. Стела 1878 г. Мугарты



128. Стела (слева) 1885 г. Мугарты



129. Стела 1898 г. Мугарты



130. Кладбище в Марага



131. Надгробие. Марага



פז
האיש
הזכור

מר
הבטחון
הוא שוע
נבשבת
מכל סיון
שנת תר"ח

פז
הזכור
יעקב בנות
חנכה דש
ביום ד' בש
לה לרח טבת
שנת ה'תרל"ח
לבע





◀ 132. Кладбище в Дербенте. Стелы XIX-XX вв.
133. Стела Ёсефа, сына Хануки. 1829 г. Дербент



134. Стела 1830 г. Дербент



135. Стела Ёхая, сына Эфраима. 1830 г. Дербент



136. Стела 1830 г. Дербент



137. Стела Якова, сына Рава. 1830 г. Дербент

138. Стела Ёсефа, сына ... 1830 г. Дербент

A close-up photograph of a stone inscription. The stone is dark and heavily textured with pitting and weathering. A small, dark, carved animal figure, possibly a dog or a small quadruped, is visible in the center of the frame, facing left. To the right of the animal, there are several large, raised, rectangular characters, likely part of a larger inscription in an ancient script.

Close-up of a stone inscription with Hebrew text. The visible text includes the words "וְהָיָה" (And it shall be) and "לְפָנֶיךָ" (before thee).



Close-up of a stone inscription with Hebrew text. The visible characters include "יהוה" (YHWH) and "אלהים" (Elohim).

A close-up photograph of a stone inscription, likely the same one as in the previous image. The text is in Hebrew, carved into the stone. The visible characters include "יהוה" (YHWH) and "אלהינו" (our God), which are part of the Shema prayer. The stone is dark and weathered, with some areas of discoloration and small pits. The lighting is dramatic, highlighting the texture of the stone and the depth of the carvings.

Close-up of a stone inscription with Hebrew text. The visible text includes the words "וְהָיָה" (And it shall be) and "לְעוֹלָם" (For ever).



יום שני פטר

שאל בן פנינה

יום של שבת

לחדש אחד

שנה הקדש

לפני



139. Стела Шаула, сына Пинхаса. 1830 г. Дербент

140. Стела Михаила, сына Исаиля. 1833 г. Дербент



141. Стела Асафа, сына Ёсефа. 1833 г. Дербент



142. Стела Мардахая, сына Акивы. 1834 г. Дербент

יום שיזכר

שבא אל

בבית

יום ג' בשבת

כ"ג לחודש ניסן

שנת ה'תקע"ה

ל' פ"ה



145. Стела Аркиля, сына Михаила. 1835 г. Дербент



146. Стела Песаха. 1837 г. Дербент



147. Стела А..., сына Нисана. 1838 г. Дербент



148. Стела Мардахая, сына Шалума. 1838 г. Дербент



149. Стела 1840 г. Дербент

150. Стела раби Ёсефа, сына Юно. 1840 г. Дербент

לְהַזְכִּיר רַב־יְהוֹנָתָן

זֶסֶף בֶּדִיּוֹנָה

כֹּהֵן בִּנְיָמִין

דִּבְעָבֶד יִזְכָּר

לְחַדֵּשׁ חֵשֶׁב

שׁוּב חֵדָה

לְפָקֵד



151. Стела Гавриила, сына Ахатии. 1840 г. Дербент



152. Стела Моше, сына Натана. 1841 г. Дербент

153. Стела Ёсефа, сына Ёнатана. 1841 г. Дербент ►

פיה נהפך התגמול
בחרו יום פ' בן זיהנת
מק' ק' יכס' יום ה' בשנת
ש' להודש השנת שנת
תרב' לפק

בה נקבה האיש
החריף החסיד
בחדר רחמים
כמזה מנאל
מקק אנדדור
שנפטר יום שק
כא לחדש
שבת שנת תרג



◀ 154. Стела Рахамима, из семьи Михаила. 1842 г.
Дербент

155. Стела Шаула, сына Моше. 1842 г. Дербент

156. Стела Шамуила, сына Ибраиля. 1843 г. Дербент

בהניקברתה
הנעים שמואל
בן ישראל
עיהלך לבית
ע יום שולוש
בשבת אחרת
שבט שנת
לפני



157. Стела Фереджа, сына Шафатии. 1844 г.
Дербент



158. Стела Аарона, сына раби Ёнатана. 1846 г.
Дербент

פה נקבר

גרשום בן

רחמאל

ד'סיון שנת

ה'תל"א



159. Стела Гершома, сына Рахмила. 1847 г. Дербент

160. Стела Элиши, сына Пинхаса. 1847 г. Дербент



161. Стела 1848 г. Дербент

162. Стела Мелеха, сына Яшайи. 1851 г. Дербент

פה נקבר מלך

בן ישיעיהו

רע שון בשב

כז לחדש

כסליו שנת

התר"ב לפק



163. Стела Нисана, сына Захариш. 1852 г. Дербент

164. Стела Давида, сына Шамуила. 1855 г. Дербент

הי שפטר דוד בכה
שלא ללכת עולם

יום בשבת שיהו

ראש חודש

מנחם אב שנת

תרמ"ט

לפק

ОЧЕРК ИСТОРИИ И ГЕОГРАФИИ РАССЕЛЕНИЯ ГОРСКИХ ЕВРЕЕВ

В качестве особой субэтнической еврейской группы горские евреи (самоназвание – *джугьур*, *juhur*; (мн. ч. *джугьурьо* (*juhurho*) или *джугьуру(н)*) сформировались на Восточном Кавказе – на территории современных Республики Дагестан (в составе Российской Федерации) и Азербайджанской Республики. Их разговорным языком является так называемый еврейско-татский или горско-еврейский язык, который сами горские евреи называют *джугьури* (*juhuri*). В его основе лежит диалект среднеперсидского; горско-еврейский язык содержит также довольно значительный пласт лексических заимствований из арамейского и древнееврейского и, кроме того, из современных азербайджанского, кумыкского и др. языков.

В этнокультурном отношении горские евреи являются частью мира иранского еврейства, с которым они еще в начале XIX в. – до включения Восточного Кавказа в состав России – поддерживали довольно тесные связи. Об этом может свидетельствовать, например, их знакомство с языком *зебони 'имрани*¹, посредством которого иранские евреи, говорившие на различных диалектах, общались между собой².

Несмотря на некоторые различия в культуре между отдельными этнографическими группами горских евреев, их представители легко роднились друг с другом, но при этом очень редко вступали в браки с представителями других ев-

1) См.: Агарунов Я.М. Большая судьба маленького народа. М., 1995. С. 16. Не вполне внятные и несколько фантастические сведения о знакомстве горских евреев с языком *зебони 'имрани* (горско-еврейск. *зебони глимрони* или *зебони глумрони*) приводит Б.В. Миллер (Миллер Б. Таты, их расселение и говоры (материалы и вопросы) // Изв. Общ-ва обследования и изучения Азербайджана. № 8. Вып. 7. Баку, 1929. С. 18–19). Ныне этот язык среди горских евреев совершенно неизвестен, правда, Я.М. Агарунов утверждает буквально следующее: «Этот самый язык «имрани» и ныне существует в Слободе в г. Кубе, и я в молодые годы знал его» (Агарунов Я.М. Большая судьба маленького народа. С. 16. Прим. 3).

2) См.: Жуковский В.А. Материалы для изучения персидских наречий. Ч. 1. М., 1888. С. VIII сл.

рейских субэтнических групп – ашкеназами, грузинскими и среднеазиатскими евреями. Вплоть до последних десятилетий XX в. горские евреи очень редко вступали в браки с иноверцами, а большая часть смешанных браков в этот период приходилась на евреев-ашкеназов³. В целом же, можно констатировать, что для горских евреев характерна ярко выраженная эндогамия⁴.

Кавказские народы при наименовании горских евреев используют адаптированный к их языкам тюркско-иранский термин *джууд*||*джиут* «еврей»: лезгины – *ччувуд*, табасаранцы – *жугьуд*, азербайджанцы и кумыки – *жугьуд*, даргинцы *жуфуд* и т.д. При этом важно иметь в виду, что *джууд*||*джиут* восходит к др.-евр. **ehud* «иудей, представитель колена Иуды».

Эндоэтноним *джуьур* (*juhur*) также представляет собой одну из форм тюркско-иранского **джууд*, причем ротация **ɖ*>*r* является одной из характерных особенностей горско-еврейского языка. Кстати, идентифицируя себя в качестве евреев, горские евреи иногда применяют к себе также и неискаженное тюркско-иранской передачей исходное, др.-евр. *ehud*, а также *ivri*, но оба эти термина используются крайне редко – в основном, людьми, имеющими религиозное образование, и, в основном, в контексте еврейской религиозной традиции. Кстати, этноним «джугьур» горские евреи употребляют и в отношении представителей других еврейских субэтнических групп, а также в отношении всего еврейства в целом, но при этом, в случае необходимости, вводятся уточнения – *русские евреи* или *наши евреи* и т.д.

Сочетание *горские евреи* было введено в оборот русской военной администрацией в XIX в., что объяснялось необходимостью отличать восточнокавказских евреев от европейских,

3) См.: Горские евреи: История, этнография, культура / Сост. и научн. ред. В. Дымшица; Пер. с иврита Ю. Мурадова; Вступит. ст. М. Членова; Под общей ред. И. Бегуна. Иерусалим; М., 1999. С. 189.

4) Семенов И.Г. Горские евреи. Некоторые аспекты этнической идентификации (конец XIX – начало XXI века) // Центральная Азия и Кавказ. Журнал социально-политических исследований. 2003. № 3 (27). С. 191–192.

причем определение «горский» было связано с тем, что в тот период в официальной номенклатуре русской военной администрации все кавказские народы, независимо от зоны своего традиционного проживания, именовались *горскими*. Тогда же, в XIX в., сочетание «горские евреи» вошло в этнографическую литературу, а при советской власти оно долгое время являлось официальным названием этого народа⁵.

I. Исторические свидетельства о пребывании евреев на Восточном Кавказе в средневековый период

В ряде своих работ я попытался дать обоснование гипотезы о том, что появление первых еврейских общин на Восточном Кавказе относится к сасанидской эпохе или, точнее, к VI в., и что оно было связано с насильственным переселением в этот край тех евреев Вавилонии, которые участвовали в движении маздакитов⁶. В качестве одного из доводов в подтверждение этой гипотезы мною было приведено свидетельство албанского историка Мовсэса Каланкатуаци о евреях, которые во время событий 627–628 гг., когда на территорию Закавказья вторгся византийский император Ираклий (610–641), жили в городе Партаве (более позднее арабизированное название этого города – Берда‘а), административном центре Кавказской Албании⁷. Это са-

5) И.Ш. Анисимов утверждал, что горские евреи получили на Кавказе «наименование «Даг-Чуфут», то есть горские евреи» (Анисимов И.Ш. Кавказские евреи-горцы // Сб. материалов, издаваемый при Дашковском этнографическом музее. Вып. III. М., 1888. С. 182; отд. изд. – М.: тип-я Е.Г. Потапова, 1888. Новое издание: Анисимов И.Ш. Кавказские евреи-горцы. М.: Наука, 2002).

6) Семенов И.Г. Кавказские таты и горские. Казань, 1992; Он же. О происхождении горских евреев. М., 1997; Он же. О ранних контактах восточнокавказских евреев и хазар // Материалы Международного научного симпозиума «Горские евреи Кавказа». 24–26 апреля 2001 г., Баку – Куба – Красная Слобода. Баку, 2002. С. 35–47.

7) Мовсэс Каланкатуаци [Моисей Каганкатвацци]. История страны Алуанк / Пер. с др.-арм., предисл. и коммент. Ш.В.Смбатяна. Ереван, 1984. 2.10. С. 77.

мое раннее свидетельство о пребывании евреев на Восточном Кавказе.

Хорошо известно, что в более ранний период евреи жили на территории Большой Армении, и, следовательно, они могли переселиться из Армянского Аршакидского царства в Албанию⁸. Однако против подобного предположения можно привести ряд очень важных контраргументов.

Прежде всего, следует обратить внимание на то, что, согласно данным армянских историков V века Мовсэса Хоренаци и Фавста Бузанда⁹, потомки тех евреев, которых в I в. до н.э. армянский царь Тигран II (около 95 – около 55) переселил из Сирии и Малой Азии в Большую Армению, были зимой 368–369 г. уведены в плен и поселены в Хузестане (Сузиана) и Исфахане. Напомню, что в данном случае имела место акция, направленная на экономическое ослабление Армянского Аршакидского царства: все армянские города были взяты штурмом и разрушены (кстати, в Армении евреи жили именно в городах), а, кроме того, персидскими солдатами были вырублены все плодовые деревья¹⁰. О том, насколько планомерно и пунктуально персы

8) Недавно А.К. Аликберов выступил с утверждением о том, что в Грузию и Албанию евреи переселились из Армении (Аликберов А.К. Эпоха классического ислама на Кавказе: Абу Бакр ад-Дарбанди и его суфийская энциклопедия «Райхан ал-хака'ик» (IX–XII вв.) / Серия: Культура народов Востока: Материалы и исслед.: Осн. в 1969 г. / Редкол.: Ю.А. Петросян (пред.) и др. М., 2003. С. 457), однако, этот исследователь проявляет полную некомпетентность во всем, что касается древней и средневековой истории евреев. Так, например, с одной стороны, он заявляет, что кавказские таты являются по происхождению иранцами-зороастрийцами, а горские евреи – потомками галилейских евреев (Там же. С.457), но, с другой стороны, говоря о еврейских поселениях в Закавказье, он приводит заимствованный из работ В.Ф. Миллера список татских сел – Лагидж, Химран, Аган, Горсала и др. (Там же. С. 455), в которых горские евреи никогда не жили.

9) История Армении Моисея Хоренского / Пер. Н.О. Эмина. М., 1893. 3.35; История Армении Фавстоса Бузанда / Пер. с др.-арм. и коммент. М.А. Геворгияна; Под ред. С.Т. Еремяна; Вступ. ст. Л.С. Хачикяна. Ереван, 1953. 4.55.

10) Аммиан Марцеллин. Римская история (Res Gestae) / Пер. с лат. Ю.А.Кулаковского и А.И. Сонни; Вступ. ст. Л.Ю. Лукомского. СПб., 2000. 27.12.13.

проводили эту акцию, свидетельствует тот факт, что с этого времени источники больше уже не упоминают о евреях Большой Армении. Таким образом, евреи не могли переселиться в город Партав из Армении.

Можно было бы рассмотреть возможность переселения евреев в Партав из Грузии, но этому препятствует отсутствие каких-либо данных на этот счет. Единственный же довод против возможности такого переселения состоит в следующем.

Во-первых, в армянских источниках V века, в частности, в сочинениях Фавста Бузанда и Елишэ, неоднократно приводятся очень подробные списки восточнокавказских народов, но при этом евреи там не упоминаются ни разу, то есть следует полагать, что в Западном Прикаспии евреи появились несколько позднее. Во-вторых, Партав возник при сасанидском шаханшахе Каваде I (488–531)¹¹, и, судя по всему, этот город, как и многие другие

11) У Мовсэса Каланкатуаци (I.15) сказано о том, что город Партав был построен албанским царем Вачэ II по приказу шаханшаха Пероза (459–484), однако, как замечает А.А. Акопян, это сообщение не выдерживает критики. Целый ряд средневековых арабо-персидских источников указывает на то, что Партав был построен Кавадом (см.: Ибн Хордадбех. Книга путей и стран / Пер. с арабск., коммент., исслед-е, указ-ли и карты Н. Велихановой. Баку, 1986. С. 109; Ал-Баладзори. Книга завоевания стран [Текст 4-х глав] / Текст и пер. с арабск. П.К. Жузе // Материалы по истории Азербайджана. Вып.3. Баку, 1927. С. 5–6; Ибн-ал-Факих. Книга стран / Пер. Н.К. Караулова // Сборник материалов для описания местностей и племен Кавказа. Вып. 31. Тифлис, 1902. С. 15). В связи с этим А.А. Акопян полагает, что встречающийся у Мовсэса Каланкатуаци другой вариант названия этого города – Перозапат («стена Пероза») – является искажением от *Пероз-Кавад (ср.-перс. «Кавад- победитель»), что то же что и Фируз-Кавад средневековых арабо-персидских источников (Акопян А.А. Албания-Алуанк в греко-латинских и древнеармянских источниках. Ереван, 1987. С. 123). В.Ф. Минорский полагал, что город Фируз-Кавад находился на территории современного города Кубы в Азербайджанской Республике (Минорский В.Ф. История Ширвана и Дербенда X–XI вв. М., 1963. С. 213. Прим. 110)). Кроме того, из сочинения армянского историка V в. Елишэ известно, что царь Вачэ II сразу же после воцарения шаханшаха Пероза (463–484) поднял восстание и стал вести военные действия против персидских войск, расквартированных в Албании (Егише. О Вардане и войне армянской / Пер. с др.-арм. И.А.Орбели; Примеч. К.Н.Юзбашьяна. Ереван, 1971. С. 161). А поскольку его восстание закончилось отречением от престола, то ни до начала восстания, ни после его окончания, Вачэ II не мог вести строительство города Партава.

укрепленные пункты, строившиеся на Восточном Кавказе при Каваде I и его сыне Хосрове I Ануширване (531–579), был заселен выходцами из Ирана. Таким образом, можно считать неслучайным тот факт, что первое свидетельство о пребывании евреев на Восточном Кавказе связано именно с новым городом, возникшим в VI в., в период правления Кавада I. И следует полагать наиболее вероятным, что партавские евреи являлись выходцами из Ирана, но – не из Грузии. А если это так, то можно предположительно говорить о том, что упоминание о партавских евреях является самым ранним свидетельством переселения какой-то части вавилонских евреев на Восточный Кавказ.

2. Следующее по времени свидетельство о пребывании евреев на Восточном Кавказе принадлежит арабо-персидскому автору Ибн Рустэ, сочинение которого было написано в начале X в., но его сообщение, которое будет рассмотрено ниже, относится к более раннему периоду – к IX или, может быть, даже к VIII в. Ибн Рустэ пишет, что по соседству с владением Сарир есть город Хайдан, царь которого – Адзар-Нарса – исповедует три религии: в пятницу он молится с мусульманами, в субботу – с евреями, в воскресенье – с христианами¹². Топоним «Хайдан» следует реконструировать как *Хайдак¹³, то есть *Кайтаг*. Таким образом, в данном сообщении Ибн Рустэ можно видеть прямое свидетельство пребывания евреев к северу от Дербента, по крайней мере, начиная с IX в.

3. Следующее такое свидетельство связано с хазарским документом, который известен как «Кембриджский Аноним» или «Текст Шехтера». В нем сообщается, что после того, как хазары обратились в иудаизм, они достали из пещеры «в долине TYZWL» священные еврейские книги¹⁴. По мнению

12) См.: Минорский В.Ф. История Ширвана и Дербенда X–XI вв. М., 1963. С. 220.

13) Там же.

14) Голб Н. и Прицак О. Хазарско-еврейские документы X века / Пер. с англ.; Научная ред-я, послесловие и коммент. В.Я. Петрухина. М.; Иерусалим. 1997

П.К. Коковцова, В.Ф. Минорского и О. Прицака, Тизул – это неправильное написание ойконима *Тарку*¹⁵. Кстати, в письме хазарского царя Иосифа этот же ойконим передается как *Т-д-лу*. Тарку (горско-евр. *Торху*, *Торхун*) – это местное, дагестанское название города Семендера, первой столицы хазарских каганов (современный поселок Тарки, ныне находящийся в черте города Махачкалы). Если принять во внимание, что евреи должны были успеть укрыть свои священные книги в указанной пещере еще до обращения хазар, и что принятие иудаизма хазарами относится к VIII или IX в., то пребывание евреев в районе Тарков надо относить к более раннему времени – по крайней мере, к VII или началу VIII в.

4. Следующее по времени известие о восточнокавказских евреях хорошо известно. Оно принадлежит французскому дипломату Гильому де Рубруку, который в XIII в. посетил Дербент и области, расположенные к югу от этого города. Он сообщает, что множество евреев жило в городе Самароне (Шабран), а также и в некоторых других населенных пунктах. Последние, судя по описанию де Рубрука, являлись укрепленными поселениями, входившими в систему Гильгинчайской длинной стены¹⁶. Кстати, из одного горско-еврейского предания, зафиксированного в XIX в. И.Я. Черным¹⁷, следует, что в крепости Чирахкала, входившей в систему Гильгинчайской стены, евреи жили

(5757). С. 139. См. также: Коковцов П.К. Еврейско-хазарская переписка в X в. Л., 1932. С. 115.

15) Там же. С. 100-101. Прим. 3; С. 115. Прим. 4; Minorsky V. A New Book on the Khazars // *Orients*. Leiden, 1958. P. 133; Голб Н. и Прицак О. Хазарско-еврейские документы X века. С. 154.

16) О Гильгинчайской (Гильгильчайской) длинной стене, сооруженной при Каваде I или Хосрове I, см.: Пахомов Е.А. Крупнейшие памятники сасанидского строительства в Закавказье // *Проблемы истории материальной культуры*. Л., 1933. № 9-10. С. 40-42; Алиев А.А. Археологические раскопки Гилгилчайского оборонительного сооружения // *Изв. АН АзССР. Сер. Истории, философии и права*. 1984. № 3. С. 64-70; Абдуллаев Х.П. Гильгильчайская оборонительная стена и крепость Чирах-кала // *Советская археология*. 1968. № 2.

17) Черный И.Я. Горские евреи // *Сб. сведений о кавказских горцах*. Тифлис, 1870. Вып. 3. Отдел 1. С. 17-18.

еще до периода восточнокавказских походов Надиршаха, то есть, по крайней мере, с XVII в.

5. Еще одно свидетельство принадлежит неизвестному автору истории дагестанского аула Ирхан. Там сообщается буквально следующее: «В квартале (*алламах*) Каршаб¹⁸ было тридцать пять еврейских домов, которые платили харадж эмиру Ирхана»¹⁹. В связи с этим сообщением можно заметить, что в средневековых арабо-персидских источниках нет сведений о стране или городе Ирхан, но они присутствуют во всех списках дагестанского исторического сочинения «Дербенд-наме», которое дошло до нас в переработанном виде, причем уже установлено, что данная переработка принадлежит автору XVII в. Мухаммаду Аваби Акташи. Надо полагать, что сведения об этом городе, фигурирующие в истории аула Ирхан, так же как и сведения «Дербенд-наме», восходят к обнаруженному А.К. Аликберовым протографу «Дербенд-наме», датируемым приблизительно XII веком²⁰. В таком случае, данное свидетельство о евреях аула Ирхан надо относить к тому же XII в.

6. О значительной древности еврейской общины Каракайтага свидетельствуют предания об ущелье *Джууд-Гатта* (кайтаго-даргинск. *ЖугьутIла къатти*²¹, даргинск. *ЖугьутIла къатта*²² «Еврейское ущелье»). У горских евреев оно было известно как *Дерей-Гата* (*Дерей-Гъэте*, *Derey Qäte*) «ущелье Гата, Гатинское ущелье». По преданию горских евреев Маджалиса, в давние времена их предки жили именно в этом

18) Каршаб – квартал селения Аракани Унцукульского р-на Дагестана (История Ирхана / Введ., пер., коммент. А.Р.Шихсаидова // Шихсаидов А.Р., Айтберов Т.М., Оразаев Г.М.-Р. Дагестанские исторические сочинения. М., 1993. С. 167. Комм. 2).

19) Там же. С. 164.

20) См.: Аликберов А.К. О протографе Дарбанд-нама и его авторе // Восток: прошлое и будущее народов. М., 1991. Т. 4. С. 63–65.

21) Алиев Б.Г., Умаханов М.-С.К. Дагестан в XV–XVI вв. (Вопросы исторической географии). Махачкала, 2004. С. 139, 140, 152.

22) Информация Б.Г.Алиева, гл. научн. сотр. Ин-та истории археологии и этнографии Даг. научного центра Российской Академии наук.

ущелье, расположенном в нескольких километрах выше от Маджалиса²³.

А.-К. Бакиханов относил основание Маджалиса как резиденции кайтагских уцмиев к концу XVI в.²⁴ В таком случае, возникновение еврейского поселения в Гатинском ущелье следует относить к более раннему периоду – по крайней мере, к началу XVI или даже к XV в.²⁵

Приведенные свидетельства позволяют сделать вывод о том, что на протяжении всего средневекового периода, начиная с VII в., а, вероятнее всего, даже с VI в., на Восточном Кавказе уже имелось еврейское население – как к северу от

23) В июле 2004 г. мною совместно с Хэном Брамом (Еврейский ун-т в Иерусалиме) было проведено визуальное обследование долины Дерей-Гъэте. Расположено оно по дороге из Маджалиса в Уркарах (районный центр Дахадаевского р-на), вдоль левого края автомобильного шоссе, и представляет собой ровную поляну, вытянутую между краем дороги и обрывистым левым берегом реки Дживус, которая двумя километрами ниже впадает в реку Уллучай. Приблизительно в средней части поляны находится родник, который по-даргински называется Пазибла Пинизлашин. В 2005 г. мною совместно с заведующим отделом гос. музея истории религий (Санкт-Петербург) Кашовской Натальей Васильевной было произведено новое обследование долины Дерей-Гъэте. Были выявлены следы жилых и хозяйственных построек, пашенных участков, а также погребального комплекса.

24) Бакиханов А.-К. Гюлистан-и Ирам / Ред.-я, коммент., примеч. и указ-ли З.М. Буниятова. Баку, 1991. С. 109.

25) В предании, записанном В.Ф. Миллером, приводится информация о существовании в ущелье Дерей-Гата пяти еврейских селений. Однако, эти сведения находятся в противоречии с записанным мной сообщением Алхазова Шамахиё Яхьяевича (уроженец Маджалиса, 1926 г.р., до 1975 г. жил в родном селе) о том, что в ущелье Дерей-Гата находилось только одно еврейское селение. Об этом же поведал проф. Б.Г. Алиеву его информатор из даргинского селения Ираги. Возможно, что данное противоречие можно примирить с помощью других сведений, полученных Б.Г. Алиевым: помимо большого еврейского села, располагавшегося в Дерей-Гата, существовало еще несколько мелких еврейских селений, находившихся между этим ущельем и близлежащим источником Ираги (выражаю благодарность Б.Г. Алиеву за предоставленную информацию). Косвенное подтверждение этой информации содержится и в предании, записанном мной летом 1994 г. со слов сказителя (овосунечи) Рафаила Авияевича Рафаилова (уроженец селения Карчаг Сулейман-Стальского района Дагестана, 1915 г.р.), известного в Дербенте под прозвищем «Тарзан». Из его сообщения следует, что еврейские селения тянулись от Дерей-Гата не только до Ираги, но и далее – в сторону Уркараха, до трисанчинской мельницы (Трисанчи – населенный пункт в Кайтагском районе).

Дербента, так и к югу от него. Однако, нельзя не заметить, что между упоминаниями о восточнокавказских евреях в средневековый период и между упоминаниями о них Адамом Олеарием²⁶ (XVII в.) существует некоторый хронологический разрыв – в 200 лет или даже больше, что создает определенную проблему в попытках наметить генетическую связь между средневековыми евреями Восточного Кавказа и современными горскими евреями. Однако следует принять во внимание, что для периода XIV–XVI в. источников по истории этого края очень мало, и особенно по его этнической истории. Этим, на мой взгляд, и объясняется отсутствие свидетельств о пребывании евреев на Восточном Кавказе в этот период. Впрочем, одно такое свидетельство есть, правда, связано оно с преданиями горских евреев о попытках насильственного обращения их предков в ислам, которые предпринимались во время походов на Восточный Кавказ Тамерланом (конец XV в.).

Таким образом, как мне представляется, можно достаточно уверенно говорить о том, что между средневековыми евреями Восточного Кавказа и современными горскими евреями существует недвусмысленная генетическая связь, и этногенез горских евреев можно представить следующим образом: основой для формирования горско-еврейской субэтнической группы стал этнический субстрат, представленный евреями, переселенными в VI в. из Вавилонии; позднее, в средневековый период он пополнялся за счет переселенцев из соседних регионов, а еще позднее в состав этого субстрата интегрировались переселенцы и из более отдаленных стран – Ирака, Ирана, главным образом, из Гилыана, из Украины и т.д. Этот процесс нашел отражение, как в генеалогических преданиях горских евреев, так и в ряде документов. Их рассмотрение не входит в задачу данной статьи.

26) Олеарий Адам. Описание путешествия в Московию и через Московию в Персию и обратно. СПб., 1906. 39.6.10. Оригинальное издание: Olearius Adam. Voyages en Moscovie, Tartarie et Perse. T. 1. Amsterdam, 1747.

II. Упоминания о евреях Восточного Кавказа в XVII-XVIII веках

Начиная с XVI в. или даже ранее европейские страны проявлять интерес к странам, имевшим выход к Каспийскому морю. С этого времени сведения о евреях Восточного Кавказа появляются в западноевропейских источниках. Первое такое свидетельство принадлежит шлезвиг-голштинскому посланнику Адаму Олеарию, посетившему во время своего путешествия в Иран западноприкаспийские страны и, в частности, Дербент (1637 г.). По свидетельству А. Олеария, «много» евреев жило в Табасаране²⁷, а в Дербенте жили мусульмане и евреи, причем последние вели свое происхождение из Вениаминова колена²⁸. Несколько позднее, в 1670 г., в Дербенте оказался путешественник Ян Стрейс, попавший в плен и проданный в рабство одному из дербентских мусульман. Он, так же, как и А. Олеарий, отмечал, что дербентские евреи возводили свое происхождение к колену Вениаминову²⁹.

Спустя два десятилетия, в 1690 г., в Дагестане побывал другой голландский путешественник Н. Витсен. Он сообщает о том, что в селении Бойнак (совр. с. Уллубийаул) и в некоторых других дагестанских селах проживают тысячи евреев, и что только во владениях уцмий их не менее 15 тысяч³⁰. В связи с этими данными можно полагать, что либо цифра, приводимая Н. Витсеном, сильно завышена, либо четыре десятилетия спустя, в результате восточнокавказских походов Надир-шаха, численность евреев Кайтага сильно сократилась. Во всяком случае, в более

27) Олеарий Адам. Описание путешествия в Московию и чрез Московию в Персию и обратно. С. 488.

28) Там же. Гл.39.6.10; 20.

29) Стрейс Ян. Три путешествия. М., 1935. С. 236.

30) Witsen N. Noord en Oost Tartarye. Amsterdam, 1725. В. II. S. 567. Ссылаюсь по кн.: D'Ohsson M. Les peuples du Caucase. Paris, 1828. P. 179.

поздний период, во второй половине XIX – начале XX в., совокупная численность евреев, живших на территории Кайтага и в кумыкских княжествах, не превышала нескольких тысяч человек.

Незадолго до восточнокавказских походов Надир-шаха, в Западный Прикаспий вторглась русская армия во главе с царем Петром I – знаменитый Персидский поход 1722–1723 гг. По поручению Петра I, капитаном И. Гербером, находившимся на русской службе, было составлено очень подробное описание этого края³¹. Евреи были отмечены им в Дербенте, Кубе, Рустау (Рустов – к югу от совр. г. Кубы на северо-востоке Азербайджанской Республики), в Каракайтаге и Шемахе. Кстати, в одном из горско-еврейских преданий, опубликованных И.Я. Черным, евреи фиксируются еще и в селении Кусары (на северо-востоке Азербайджанской Республики)³².

После восточнокавказских походов Надир-шаха (30–40-е гг. XVIII в.) в источниках практически полностью перестают упоминаться евреи таких сел, как Кусары, Рустов, Чирахкала и др., что, вероятно, было связано с нападениями, которые согласно горско-еврейским преданиям устраивали не только войска Надир-шаха, но и местное население³³. После убийства в Иране Надир-шаха власть на территории северо-восточной части Азербайджанской Республики, захватил Гусейн-Али-хан (1747–1758), резиденцией которого стал сначала г. Худат, а затем – г. Куба. Тогда же Гусейн-Али-хан разрешил горским евреям селиться на противоположном от Кубы берегу реки Кудиалчай. Со временем там образовалась обширная

31) Gärber Johan-Gustaw. Nachrichten von denen an der westlichen Seite der Caspischen See zwischen Astrachan und dem Flusse Kur befindlichen Völkern und Landschaften und von derselben Zustande in dem Jahre 1728 / Sammlung russischer Geschichte. [SPb.] 1760. IV. 1/2. Русский пер.: Гербер И.Г. Известие о находящихся с западной стороны Каспийского моря между Астраханью и рекою Курюю народах и землях и их состоянии в 1728 году // Ежемесячные сочинения и переводы к пользе и увеселению служащие. 1760. Июль; Август; Сентябрь; Октябрь.

32) Черный И.Я. Горские евреи. С. 15.

33) О нападениях на евреев во времена Надир-шаха см.: Там же. С. 16.

Еврейская Слобода (ее современное название – Красная Слобода).

Население Еврейской Слободы г. Кубы первоначально составили выходцы из близлежащих селений – Кульката, Кусаров, Рустова, чье нормальное существование было нарушено во время восточнокавказских походов Надир-шаха. Кстати, во время этих вторжений некоторые из евреев бежали довольно далеко на север. Так, согласно генеалогическому преданию Ханукаевых и Мусахановых, их общий предок р. Миши (ивр. *Моше*), известный также как Мусахан, был выходцем из с. Рустов и даже был там похоронен³⁴, а его сын р. Яагу (горско-евр. *Ягъэгъу*, *Yäyāqū*; ивр. *Я'акув*) жил уже в с. Абасово к югу от Дербента (см. далее).

Первым автором, у которого упоминается Еврейская Слобода г. Кубы, является С.Г. Гмелин – ученый (ботаник и фармацевт) немецкого происхождения, принявший российское подданство³⁵. Он сообщает о том, что евреи живут и в других областях Кавказа, примыкавших к Каспийскому морю³⁶.

Акад. С.Г. Гмелин совершил две экспедиции на Кавказ и во время второй из них он был арестован уцмием Кайтагским Амир-Гамзой (1774 г.). Причиной ареста ученого послужила конфронтация между уцмием и кумыкскими князьями – из-за терекемейцев³⁷ и евреев, бежавших из Кайтага во владения шамхала Тарковского. Алиш Хамзин, правивший от имени шамхала в селении Костек, еще в 1760 г. в своем обращении к русским властям сообщал по этому поводу следующее.

34) Семенов И.Г. Ханукаевы / Генеалогическая карта составлена С.Ханукаевым, И.Ханукаевой и И.Семеновым; Фото Г.Сосунова. Махачкала, 1999. С. 8.

35) Гмелин С.Г. Путешествие по России для исследования трех царств естества. СПб., 1785. Ч.3. Первая половина. С. 49.

36) Там же. Ч. 3. Вторая половина. С. 461.

37) Терекемейцы (терекеме) – потомки туркмен, поселенных в различные периоды времени на Восточном Кавказе. Ныне они идентифицируются в качестве азербайджанцев. О терекемейцах см.: Гаджиева С.Ш. Дагестанские терекемейцы, XIX – начало XX: Историко-этнографическое исследование. М., 1990.

Во время продвижения войск Надир-шаха по территории Кайтага, часть терекемейцев и горских евреев – из числа подданных уцмий Кайтагского – нашла убежище в Костеке и в Эндирее (Анрейаул) – всего около 300 семей. Эндирей формально также входил в состав владений шамхала Тарковского, но в действительности эндиреевские князья в указанный период вели достаточно самостоятельную политику. Как рассказывает далее Алиш Хамзин, после убийства Надир-шаха, часть терекемейцев и евреев вернулась в Кайтаг, другие – более 100 семей – остались в Костеке и Эндирее. Однако впоследствии из Кайтага в Костек, а также в другое кумыкское селение – Аксай, перебежало еще какое-то число терекемейцев и евреев³⁸.

В этот период кумыкские владельцы признавали себя подданными Российской империи, и уцмий Амир-Гамза, взяв под арест находившегося в Кайтаге С.Г. Гмелина, попытался таким образом воздействовать на российские власти, дабы они оказали давление на кумыкских князей, и те возвратили в Кайтаг находившихся у них терекемейцев и евреев. Впрочем, уцмий заявил, что готов удовольствоваться выкупом в 30 тыс. рублей за арестованного им академика. Однако, в том же 1774 г. С.Г. Гмелин умер в плену³⁹, и в отместку за это российские власти направили в поход против уцмий Амир-Гамзы экспедиционный корпус во главе с ген. М.Ф. де Медемом (1775 г.)⁴⁰.

Судя по всему, в кумыкских княжествах евреи селились не только в период восточнокавказских походов Надир-шаха, но и ранее, так как И.Я. Черным приводятся сведения о том, в Эндирее горские евреи поселились около 1618 г.⁴¹

38) Русско-дагестанские отношения в XVIII – начале XIX в. Сборник документов / Отв. ред. В.Г.Гаджиев. М., 1988. С. 96–97 (документ № 101 – Центральный гос. архив Респ. Дагестан. Ф. 379. Оп. 1. Д. 464. Л. 66–68).

39) Там же. С. 206 (док. № 206); Сб. Русского исторического общества. СПб., 1880. Т. 135. С. 210. Подробнее см.: Полиевктов М. Архивные материалы о смерти на Кавказе академика С.-Г. Гмелина // Изв. Кавказского историко-археологического ин-та. Тифлис, 1925. Т. 3.

40) Гаджиев В.Г. Роль России в истории Дагестана. М., 1965. С. 144.

41) Черный И.Я. Горские евреи Терской области // Сб. сведений о Терской

Из сказанного выше можно сделать вывод о том, что в постхазарский период и вплоть до эпохи Надир-шаха самым северным районом, где были сосредоточены горские евреи, являлись Кайтаг и кумыкские княжества, в том числе Бойнак и Эндирей.

Можно также обратить внимание, что все приведенные выше упоминания евреев были связаны с теми государствами Восточного Кавказа, в которых в той или иной степени присутствовало монархическое начало. Так, евреи, жившие в крепостях, которые являлись составной частью Гильгинчайского оборонительного комплекса (В. де Рубрук), пребывали в подданстве ширваншаха, а евреи Кайтага (Ибн Рустэ) – в подданстве салифана (в более поздний период правитель Кайтага титуловался уцмием), евреи Табасарана (А. Олеарий) – в подданстве майсума, а позднее и табасаранского кадия, евреи Дербентского и Кубинского ханств – в подданстве местных ханов. Как правило, евреи находились под непосредственной опекой монарха. Во всех случаях евреи платили своему государю немалые налоги, но взамен получали (или рассчитывали получить) покровительство – в отношении своих жизней и своего имущества. Так, например, одним из пунктов кодекса уцмий Рус-темхана за убийство еврея предусматривался непомерный штраф⁴². Кстати, горские евреи, совершая побег от уцмий и оседая в Эндирее, предавались там под покровительство местных князей, и при этом даже жили в домах, находившихся непосредственно во дворе князя, и только через князя могли разрешать свои конфликты с жителями Эндирей и других сел⁴³. За это покровительство они должны были платить очень жесткой зависимостью от князя. Столь

области. Вып. 1. Владикавказ, 1878. С. 309.

42) Комаров А.В. Адагы и судопроизводство по ним // Сб. сведений о кавказских горцах. Тифлис, 1868. Вып. I. С. 86; Магомедов Р.М. Памятник истории и письменности даргинцев XVII века. Махачкала, 1964. С. 30.

43) Черный И.Я. Горские евреи Терской области. С. 310.

же жесткой была зависимость евреев и от уцмий⁴⁴, а также и от табасаранских владетелей⁴⁵. В некоторых случаях это приводило к тому, что горские евреи переселялись вместе с уцмием, когда тот переносил свою резиденцию из одного аула в другой. Так, известно, что после перенесения резиденции уцмий из Маджалиса в Янгикент (горско-евр. *Нюгедигь*), значительная часть евреев перебралась в Янгикент. Согласно недавно записанному даргинскому преданию⁴⁶, такой же случай произошел и после того, как уцмий был изгнан из Калакорейша местными жителями: евреи жившие в местности, которая даргинцами называется *Жугьудала кот* «Еврейский квартал (букв. часть)» (в 1 километре от Калакорейша, «за оврагами»), покинули Калакорейш вместе с уцмием.

44) Неизвестный автор писал: «Евреи, находясь под властью беков, также не имели у себя ровно никаких сельских управлений, дела их решались беками или в Башлах. Маловажные и пустые дела обыкновенно разбирались и решались местными сельскими старшинами, почетными лицами или кадиями, если истец и ответчик были одной деревни, а если разных, то спорящие отправлялись к тому старшине, который более известен в народе справедливым судьей и брал меньше рущвету (взятка)» (Сведения о Кайтаге, собранные по некоторым данным [предположительно 50–60-е гг. XIX в.; автор неизвестен] // Памятники обычного права Дагестана XVII–XIX вв.: Архивные материалы / Сост.-е, предисл. и примеч. Х.-М. Хашаева. М., 1965. С. 21).

45) По свидетельству русского офицера, «В еврейских слободах не было никакого сельского управления; от евреев был чоуш, который исполнял все приказания бека, бек сам производил суд и расправу над евреями и управлял ими сам и через своих нукеров» (Сотников. Сведения о Табасарани [1867 г.] // Памятники обычного права Дагестана XVII–XIX вв. С. 51). Позднее, когда Дагестан прочно вошел в состав Российской империи, власть беков над евреями существенно ослабла, что и отражено в рапорте русского офицера А.Цветкова: «Евреи Кюринские – переселенцы из табасаранского селения Карчаг обыкновенно подчинялись властям, какие существовали в местах, где они селились. Для решения же дел между собою евреи избирали старшину – насси и высшего духовного учителя и судью – доян. В прежнее время доян был один для всех евреев – в Дербенте; впоследствии же, когда численность евреев увеличилась, нашли необходимым избрать еще одного дояна в Араге» (Цветков А. Кюринский округ (бывш. Кюринское ханство) [1869 г.] // Памятники обычного права Дагестана XVII–XIX вв. С. 43).

46) Предание записано К.И. Шамхаловым, канд. историч. наук, ст. преподавателем Северо-Кавказского Гос. налогового ин-та (Махачкала). Выражаю К.И. Шамхалову признательность за предоставленный материал.

Судя по всему, вплоть до завоевания Восточного Кавказа Россией евреи не селились на территории независимых вольных обществ (джамаатов) Дагестана. Причиной тому могло служить специфическое социальное устройство этих обществ. Большинство из них имело характер закрытых социальных единиц, что выражалось в стремлении оградить свой джамаат от включения в него новых членов⁴⁷ – не только евреев, но и вообще любых других чужаков, даже и тех, кто имел родственников в данном джамаате. Это было связано как с экономическими (малоземелье и т.д.), так и демографическими условиями большинства независимых джамаатов. При этом все они были открыты для торговых и иных связей с соседними джамаатами, а также и с государствами управлявшихся ханами, причем для всех подобных связей в джамаатах существовали вполне благоприятные условия⁴⁸, в том числе и в отношении безопасности чужаков – при условии, что они имели там кунаков. Несомненно, этим не могли не пользоваться те из горских евреев, которые занимались торговлей. Это, прежде всего, мелкие торговцы (коробейники), разносившие мелкий товар по разным аулам. О том, что горские евреи еще и до русского завоевания Восточного Кавказа проникали по торговым делам очень далеко в горы Дагестана, свидетельствует письмо некоего андийского «шамхала» к кизлярскому коменданту А.М. Куроедову (апрель 1782 г.): «И далее, [к нам] пришло от Вас второе письмо. В упомянутых письмах содержалось больше чем ранее, по поводу возвращения холопа (кул). Однако Вы не думайте, что упомянутый холоп был продан нашим людям. Его продали мичигизы (мычыкыш) еврею (джухудлы). ...Он [холоп. – И.С.] не был продан в нашем селении и не проживал [у

47) Агларов М.А. Сельская община в Нагорном Дагестане в XVII–XIX в. (Исследование взаимоотношения форм хозяйства, социальных структур и этноса). М., 1988. С. 124, 145, 146; С. 225. Прим. 220.

48) Там же. С. 102.

нас]»⁴⁹. По всей видимости, речь идет о христианском пленнике, купленном еврейским купцом у неких чеченцев⁵⁰.

Следует также обратить внимание на то, что наиболее ранние упоминания восточнокавказских евреев связаны с теми областями, которые некогда были включены в состав Сасанидского государства. Так, Кавказская Албания была подчинена Ираном еще в III в. н.э. при шаханшахе Шапуре I (242–272)⁵¹, а Кайтаг – в VI в., при Хосрове I Ануширване во время похода персидской армии в Западный Прикаспий около 559 г.⁵² В этом же историческом контексте следует рассматривать и предания о большой древности еврейских общин Табасарана. И хотя первое историческое свидетельство о них относится к XVII в. (А. Олеарий), необходимо принять во внимание, что, во-первых, Табасаран на севере смежен с Кайтагом, и, во-вторых, Табасаран несколько раньше был включен в состав Сасанидского государства, следовательно, еврейские общины Табасарана, скорее всего, появились приблизительно тогда же, когда и в Кайтаге, или даже ранее, вероятнее всего, в VI в., когда Хосров I Ануширван переселял колонистов из Ирана на Восточный Кавказ. Кстати, в Табасаране евреи тогда должны были оказаться под властью местного правителя, которого, как известно, Хосров I наделил титулом *табасаранишах*⁵³.

49) Оразаев Г.М.-Р. Памятники тюркоязычной деловой переписки в Дагестане XVIII в. (Опыт историко-филологического исследования документов фонда Кизлярский комендант»). Махачкала, 2002. С. 347 (документ № 45 / Гос. архив Республики Дагестан. Ф. 379. Оп. 1. Д. 1170. Л. 15).

50) Там же. С. 348. Комм. 6.

51) См., напр.: Фрай Р. Наследие Ирана. М., 1972. С. 295.

52) Семенов И.Г. Этнополитическая история Северного Кавказа в III–VI вв. / Автореф. дисс. ... канд. ист. наук. Махачкала, 2002. С. 24. О том, что Кайтаг действительно был включен в состав Сасанидского государства, может свидетельствовать существование титула хайдаканшах (со среднеперс. – «царь Кайтага»), о котором упоминается в сочинении ал-Мукаддаси и в одной из рукописей сочинения ал-Истахри (Минорский В.Ф. История Ширвана и Дербенда X–XI вв. С. 127. Прим. 59; Бейлис В.М. Из истории Дагестана VI–XI вв. (Сарир) // Исторические записки. 73. 1963. С. 251).

53) В источниках – табасараншах (см.: Ибн Хордадбех. Книга путей и стран / Пер. с арабск., коммент., исслед-е, указ-ли и карты Н. Велихановой. С. 109; Ал-Баладзори. Книга завоевания стран. С. 7; Ал-Истахрий. Книга путей царств /

III. Расселение горских евреев в XIX – начале XXI века

Большая часть документов, связанных с расселением горских евреев, относится к XIX–XX вв. Значительная их часть была собрана и проанализирована в работах М.М. Ихилова, М. Альтшулера и Ю.И. Мурзаханова⁵⁴, а также в цитировавшейся работе «Горские евреи: История, этнография, культура». Таким образом мне остается лишь воспользоваться плодами их труда и дать очень краткое изложение собранных ими материалов. Дополнительным источником могут служить данные горско-еврейских генеалогических преданий. Как правило, они не содержат информации глубиной более, чем в полтора десятка поколений, то есть их данные относятся самое раннее к середине XIX в., или, в лучшем случае, к рубежу XVIII–XIX вв., или, что еще реже, к первой половине XVIII в.

Описание мест расселения горских евреев в XIX–XX вв. лучше всего вести по отдельным историческим областям или городам.

ТАБАСАРАН

К числу древнейших мест расселения предков горских евреев на Восточном Кавказе дагестанские и горско-еврейские предания традиционно относят Табасаран (совр. Хивский и Табасаранский р-ны Дагестана). Об этом же может говорить

Пер. Н.К. Караулова // Сб. материалов для описания местностей и племен Кавказа. Вып. 29. Тифлис, 1901. С. 27).

54) Ихиллов М.М. Горские евреи (Опыт монографического исследования) / Автореф. дисс. ...канд. историч. наук. М., 1949; Он же. Горские евреи // Народы Дагестана. М., 1955; Он же. Горские евреи // Народы Кавказа. М.: АН СССР, 1955; Он же. Проникновение иудаизма в Дагестан. 1964 г. / Рукописный фонд Ин-та истории, археологии и этнографии Дагестанского научного центра Российской АН. Ф. 3. Оп. 2. Д. 145; Altshuler M. Yehudei Mizrah Kavkaz [Евреи Восточного Кавказа]. Jerushalaim, 1990 (на иврите); Мурзаханов Ю.И. Горские евреи. Аннотированный библиографический указатель. Ч.1. М., 1994; Он же. Очерк истории этнографического изучения горских евреев (XVIII – начало XX в.). М., 1994.

и приведенное выше свидетельство А. Олеария о значительной численности евреев Табасарана. Надо также принять во внимание приводимое Гасаном-Эфенди Алкадари предание о том, что «табасаранский народ раньше был иудейским»⁵⁵. Было бы наивно предполагать, что иудаистами в Табасаране могли быть прозелиты из местного населения, так как никаких элементов иудаизма в духовной культуре современных табасаранцев обнаружить не удастся, и если даже в средневековую эпоху в Табасаране и были иудеи-прозелиты, то их число не могло быть слишком значительным. Поэтому надо полагать, что исторические предания о былой распространенности иудаизма в Табасаране могут быть связаны, прежде всего, с предками горских евреев.

С большой осторожностью надо подходить и к тем табасаранским и лезгинским преданиям, которые связывают те или иные памятники, в том числе и заброшенные поселения, с евреями. Как подсказывает уже имеющийся опыт, нередко те или иные средневековые памятники Южного Дагестана, воспоминание о происхождении которых уже стерлось в исторической памяти местных народов, именуются «еврейскими» или «армянскими»; на деле же, после тщательного изучения подобных объектов, выясняется, что ни к евреям, ни к армянам они не имеют никакого отношения. То есть обозначение местным населением того или иного памятника в качестве «еврейского» или «армянского» является отражением большой древности данных артефактов. Таким образом, дабы оставаться на сугубо научной почве, все подобные предания необходимо подвергать самой строгой исторической критике и, главное, изыскивать возможности для археологического изучения соответствующих объектов.

В тот период, для которого имеется достаточно много документального материала – XIX – начало XX в., на территории

55) Алкадари Г. Асари-Дагестан (Исторические сведения о Дагестане) / Пер. и примеч. А. Гасанова (Алкадари). Махачкала, 1994. С. 14. Сам Г.-Э. Алкадари критически относился к указанному преданию.

Табасарана имелось только два селения, в которых горские евреи жили сравнительно долгое время. Это Джерах, Пенджи и Карчаг. Но следует принять во внимание, что, согласно тем преданиям, которыми располагал генерал-губернатор Дагестанской области А.В. Комаров, одним их древнейших пунктов пребывания горских евреев в Дагестане являлось селение Селах – в Табасаране. По данным А.В. Комарова, Селах располагался на реке Рубас; в 1831 г. во время набега Гази-Магомеда, первого имама Дагестана, оно было разрушено и прекратило свое существование⁵⁶.

Табасаранский эквивалент названия «Селах» – *Цалакк* (на картах – *Цалак*). Такое название носит селение, которое расположено в двух километрах от Хучни, административного центра Табасаранского района. Согласно табасаранскому преданию, зафиксированному Р. Азизовым, в местности Бачан, в трех километрах к востоку от Цалака, прежде находилось еврейское село, которое носило название Цалак. Время разрушения еврейского села Р. Азизов ошибочно относит к XX в.⁵⁷, в действительности, как было сказано, оно было разрушено столетием раньше.

По мнению Р.И. Сефербекова, топоним *Цалак* или, точнее, *Цалакк* имеет вполне ясную табасаранскую этимологию – «находящийся у стены», где *цал-* – табасаранск. «стена», а *-кк* – суффикс обстоятельства места⁵⁸. Такая этимология вполне соответствует местоположению этого селения у Даг-Бары «Горной стены», уходившей от Дербента на 40 км вглубь гор, в Табасаран. Таким образом, не вызывает никаких сомнений, что исконной формой названия «Селах» являлось именно табасар. *Цалакк*, причем усвоение иноязычного *ц* как *с* вполне

56) Комаров А.В. Народонаселение Дагестанской области // Зап. Кавказского отдела Русск. географич. об-ва. Тифлис, 1873. Кн. 8. С. 25.

57) Азизов Р. Населенные пункты Табасарана. Махачкала, 2002. С. 79.

58) Точка зрения Р.И. Сефербекова (старший научный сотрудник Ин-та истории, археологии и этнографии Даг. научн. центра РАН) на этимологию ойконима «Цалакк» была высказана им в устной беседе, за что высказываю ему свою признательность.

обычно для горско-еврейского языка, в котором звук *ц* отсутствует. Что же касается появления гласного *е* в еврейской форме, то оно объяснимо тем, что долгое *а* (*ā*) в горско-еврейском языке переходит либо в *о*, либо в *е*. И, наконец, заключительное -*кк* в табасаранской форме могло быть усвоено горскими евреями только как -*гъ*, а звук *а* в соседстве с фонемой *гъ*, в соответствии с закономерностями южнодагестанских говоров горско-еврейского языка, переходит в *ä* (*æ*). В таком случае, горско-еврейское название селения Цалакк должно было звучать как **Seläq*||**Soläq* (**Селэгъ*||**Солэгъ*). Последнее и было зафиксировано А.В. Комаровым в несколько искаженной форме – *Селах*.

По словам Ариэля Ишая (г. Хадера, Израиль), при визуальном обследовании поселения Бачан выявить следы надмогильных памятников не удалось. По всей видимости, они были использованы местными жителями в качестве строительного материала. Следы разрушения еврейского кладбища в Селахе были выявлены в XIX в. И.Я. Черным. Тогда же им была отмечена самая старая из сохранившихся на этом кладбище еврейских надмогильных стел, которая была датирована 1747 годом.

Еще до разрушения Селаха наиболее крупной еврейской общиной Табасарана являлась Джарахская (горско-евр. *Джерэхъ*). Не позднее XVII в. часть евреев Джераха переселилась в другие табасаранские села – Марага, Мугарты, Хели-Пенджик и Гимейди (горско-евр. *Хьэмейди*). Во всех этих селениях сохранились еврейские кладбища.

Во время Кавказской войны жители этих селений были вынуждены бежать на равнину, под защиту русских войск. Они временно осели в Дербенте, а также и в селении Рукель. После окончания Кавказской войны лишь часть из них вернулась в свои села.

В годы гражданской войны население еврейских кварталов, находившихся в табасаранских селах, неоднократно

подвергалось нападениям разного рода банд и снова было вынуждено искать защиту в Еврейском квартале Дербента. При советской власти часть из них вернулась в свои села, главным образом, в Хели-Пенджик и Гимейди, но впоследствии постепенно окончательно перебралась в города.

В состав Табасаранского владения входило еще одно село, имевшее в свое время значительное еврейское население. Это Карчаг (гор.-евр. *Гъэрчогъ* или *Гъэрчэгъ*), где евреи жили вместе с лезгинами, образуя там отдельный квартал. По горско-еврейским преданиям, еврейская община Карчага являлась одной из старейших в Южном Дагестане. Евреи стали селиться в Карчаге не позднее XVIII в., но уже в XIX в. значительная их часть перебралась в села Кюринского ханства⁵⁹ – Мамрач (гор.-евр. *Мемреч*) и Джууд-Араг (гор.-евр. *Орогъ*; оно же носит название и *Ашага-Араг* «Нижний Араг» – в отличие от *Юхары-Араг* «Верхний Араг», населенного лезгинами), а из Арага значительное число горских евреев переселилось в другое селение Кюринского ханства – Ханджелъкала. Во всех этих селах горские евреи жили совместно с лезгинами.

В начале XIX в. очень много евреев переселилось из Карчага в Кубинское ханство – в Еврейскую слободу.

КЮРА

К югу от Табасарана находится историческая область Кюра, населенная лезгинами. В XVIII в. хан Дербентский и Кубинский Фетх-Али создал на территории Кюры отдельное Кюринское ханство, но вскоре оно было включено в состав Казикумухского ханства. Судя по всему, еврейское население кюринских сел (Мамрач, Джууд-Араг) значительно пополнилось в 1812 г., когда они были приглашены туда для поселения кюринским владетелем Аслан-ханом⁶⁰. Позднее часть евреев

59) Цветков А. Кюринский округ (бывш. Кюринское ханство) [1869 г.] // Памятники обычного права Дагестана XVII–XIX вв. С. 43.

60) Горские евреи. С. 166. Об Аслан-хане см.: Русско-дагестанские отношения в XVIII – начале XIX в. С. 19, 20, 293–298, 300–301.

из Мамрача переселились в село Ханджелькала (горско-евр. *Хэнжелгъэле*)

В годы гражданской войны в России горские евреи Мамрача и Джууд-Арага, так же как и их соплеменники в Табасаране, многократно подвергались нападениям различных банд, и потому были вынуждены перебраться в Дербент. Лишь немногие из них впоследствии вернулись в свои села. Известно также, что в первой половине XX в. шесть семей арагских евреев поселились в с. Касумкент, но позднее они, так же как и жители Мамрача, Джууд-Арага и Ханджелькалы постепенно переселились в Дербент. К концу 50-х гг. XX в. ни в кюринских, ни в табасаранских селах горских евреев уже не осталось. В настоящее время еврейские кладбища сохранились и в Мамраче, и в Джууд-Араге, и в Ханджелькале.

И, наконец, говоря о пребывании евреев в Кюре, можно также упомянуть о том, что недалеко от Джууд-Арага находится небольшое ущелье, которое лезгины называют *Джууд Кам* «Еврейское ущелье»⁶¹. Обычно подобные названия присваиваются местам, где некогда находились еврейские села, но когда именно в данном ущелье существовало еврейское село, остается неизвестным.

СЕЛА ДЕРБЕНТСКОЙ ОКРУГИ

К югу от Дербента в прошлом располагался так называемый Улусский магал, входивший в состав Дербентского ханства. Два села этого магала некогда имели исключительно еврейское население – Ньюди и Абасава, а в нескольких других – находились еврейские кварталы.

В селении Рукель (горско-евр. *Нукол* или *Нукур*) горские евреи жили вместе с татами-мусульманами. Кстати, в настоящее время рукельские таты уже утратили иранское наречие своих предков: еще в начале XX в. они перешли на азербайд-

61) Информация об ущелье Джууд-Кам предоставлена гл. научн. сотр. Ин-та истории, археологии и этнографии Даг. научного центра РАН, проф. А.Р. Шихсаидовым, за что выражаю ему свою признательность.

жанский язык и в настоящее время фиксируют себя в качестве азербайджанцев. Согласно преданиям горских евреев, первые евреи появились в Рукеле в XVII в. при шахе Аббасе, по повелению которого они были переселены в села, находившиеся к югу от Дербента. Во время Кавказской войны еврейское население Рукеля значительно пополнилось за счет беженцев из разгромленных имамом Гази-Магомедом табасаранских сел.

К югу от Рукеля находятся села Аглаби и Хош-Мемзиль. Так же как и в Рукеле, основное население там составляют таты-мусульмане, которые также перешли на азербайджанский язык. Время поселения там горских евреев остается неизвестным. Но к концу XIX в. примерно половину населения в обоих селах составляли горские евреи. В XX в. происходил постепенный отток еврейского населения из обоих сел в Дербент. Последние еврейские семьи покинули Хош-Мемзиль в 60-х гг., а Аглаби – сравнительно недавно – в начале 90-х гг. XX в.

Село Нюгди находится близ станции Белиджи, в нескольких километрах от моря. Еврейское название этого села – *Нюгдиг Мюшкюр* (*Nügdih Müşkür*) или, просто, *Мюшкюр*. В XIX в. практически все население этого села составляли горские евреи. До начала гражданской войны там проживало почти 300 еврейских семей. По мере того, как происходил отток нюгдинских евреев в Дербент, в село стали перебираться представители других народов – азербайджанцы, лезгины, табасаранцы и др. В 2006 г. в Нюгди оставалось 9 еврейских семей.

К северу от с. Нюгди – огромное еврейское кладбище. Наиболее старые из обнаруженных здесь надгробных стел датируются первыми годами XIX в.

В нескольких километрах к югу от Дербента в небольшом ущелье, которое жители близлежащего села Джалган именуют «Еврейским ущельем» (*Дурю Джуудьо*) находятся остатки села Абасово. Судя по всему, селение Абасово возникло в XVII в. Об этом, в частности, свидетельствуют надписи на мо-

гильных стелах, самые ранние из которых относятся ко второй половине указанного столетия. В 1800 г. село подверглось нападению Сурхай-хана Казикумухского. Многие жители селения были убиты, многие – уведены в плен. Оставшиеся – по приказу дербентского хана Шихали-хана были переселены в город Дербент⁶², под защиту городских стен, и таким образом дали начало современной еврейской общине Дербента⁶³.

ДЕРБЕНТ

Город Дербент возник примерно в середине 2-го тысячелетия до н.э. и насчитывает уже более двух с половиной лет своей истории. В первые века нашей эры он был известен как *Чор* или *Дзор*. Свое современное название город получил в VI в., когда на его месте были возведены грандиозные оборонительные сооружения из камня, которые перекрыли проход между Дербентским холмом и Каспийским морем. Проход между горами и береговой линией Каспия здесь очень узкий – менее 4 км. Именно это обстоятельство и побудило сасанидского шаханшаха Хосрова I Ануширвана возвести здесь фундаментальные крепостные сооружения. Они перекрыли узкий Дербентский проход, что должно было, по замыслу Ануширвана, положить конец набегам северных народов на владения Ирана. Собственно *Дербент* – по-персидски «Запертый горный проход».

Судя по всему, при Ануширване Дербент был заселен переселенцами из Ирана, и, возможно, среди них были

62) Козубский Е.Н. История города Дербента. Темир-Хан-Шура, 1906. С. 308. По данным Е.Н. Козубского, набег на Абасово был совершен в 1796 или же в 1800 г. Более всего с общеполитической ситуацией в Дагестане согласуется вторая из этих дат.

63) Семенов И.Г. Ханукаевы. С. 4, 9, 10; Он же. К истории еврейской общины Дербента // Материалы научной сессии, посвященной 100-летию со дня выхода в свет работы Е.И. Козубского «История города Дербента» (16 мая 2006 г.). Махачкала, 2006. С. 61–64; Он же. К уточнению данных Е.И. Козубского о переселении евреев из селения Абасава в Дербент // Материалы научной конференции «Е.И. Козубский как исследователь истории Дагестана конца XIX – нач. XX в.», посвященной 155-летию со дня рождения известного кавказоведа (13 июня 2006 г.). Махачкала, 2006. С. 75.

евреи, правда, никаких данных на этот счет в источниках не сохранилось. Как уже было сказано, первые сведения о евреях Дербента относятся к XVII в., и принадлежат они шлезвиг-голлштинскому дипломату Адаму Олеарию и голландцу Яну Стрейсу. Позднее, под 1728 г. о дербентских евреях упоминает И.Г. Гербер⁶⁴, и приблизительно в этот же период присутствие евреев в Дербенте фиксируется на рукописной карте 1725 года, на которой указано, что в Дербенте в «третьем городе»⁶⁵ живут «армянские и индийские купцы, евреи и прочие»⁶⁶.

Судя по всему, в период восточнокавказских походов Надир-шаха евреи покинули Дербент, так как в 1796 г. среди жителей города они не упоминаются. Лишь спустя четыре года в Дербенте была основана новая еврейская община, которую составили жители села Абасово.

В годы Кавказской войны в Еврейском квартале Дербента скопилось несколько тысяч горских евреев, бежавших от погромов из родных селений. Лишь позднее, да и то не все из них вернулись в родные села (см. выше). Эта же ситуация повторилась и во время гражданской войны в России.

На протяжении всего XX в. численность еврейской общины Дербента продолжала пополняться за счет переселенцев из близлежащих сел, а также из Еврейской Слободы города Кубы. Так, если в 1926 г. в Дербенте проживало около 7 тысяч горских евреев, то в 1970–1980 гг. – около 15 тысяч⁶⁷.

64) Гербер И.Г. Известие о находящихся с западной стороны Каспийского моря между Астраханью и рекою Курюю народах и землях и их состоянии в 1728 году С. 305–306.

65) «Первым городом» на карте значится дербентская цитадель «Нарынкала» и прилегающие к ней постройки, «вторым городом» – кварталы, расположенные ниже цитадели (современные «магалы»).

66) См.: Гольденберг Л.А. Рукописные карты и планы XVIII века как источник по истории города Дербента // Археографический ежегодник за 1963 г. М., 1964. С. 127.

67) Горские евреи. С. 173.

ЕВРЕЙСКАЯ СЛОБОДА ГОРОДА КУБЫ

Из горско-еврейских преданий следует, что вплоть до начала XVIII в. сравнительно небольшие группы евреев были сосредоточены в различных населенных пунктах на территории современной Азербайджанской Республики – в Кусарах, Рустове, Кулькате и др. Как уже говорилось, после смерти Надир-шаха и образования Кубинского ханства евреи получили возможность селиться на противоположном от г. Кубы берегу реки Кудиалчай. Там со временем образовалась обширная Еврейская Слобода (ее современное название – Красная Слобода).

В Еврейской Слободе сложилось несколько кварталов, которые еще и до сих пор носят названия, отражающие историю их возникновения: *Кулькати*, *Карчеи*, *Кусори*, *Агаджони*, *Чопкени*, *Гилеки*. Так, названия «Кулькат», «Кусори», «Карчеи» связаны с наименованиями тех сел, выходцами из которых данные кварталы были основаны – соответственно из Кульката (гор.-евр. *Гьилгьот*; в нескольких километрах к северо-западу от Еврейской слободы), Кусаров (горско-евр. *Гъисори*; к востоку от Кубы) и дагестанского аула Карчаг, а квартал Гилеки был основан выходцами из иранской провинции Гилян.

В XVIII в. небольшое число горских евреев жило и в самой Кубе, но после убийства там одного еврейского предпринимателя все они переселились в Еврейскую слободу. Если верить преданию, записанному Ф.Л. Шапиро, это произошло в 1777 г.⁶⁸ Как рассказывает другое предание, евреи, покинувшие Кубу, разобрали свою синагогу по камням и построили из них новую – в основанном ими квартале *Мизрахи* («Восточный»)⁶⁹. С тех пор раздельное проживание мусульман и евреев стало традиционным для г. Кубы и его Еврейской Слободы. Лишь только в последние несколько десятилетий,

68) См.: Шапиро Ф.Л. Горские евреи (Евреи-таты) // Шапиро Ф.Л. Сборник статей и материалов. Иерусалим, 1983. С. 85–86.

69) Там же. С. 78, 84–85.

когда начался процесс эмиграции горских евреев в Израиль (с начала 70-х гг. XX в.), в Еврейской Слободе стали селиться лезгины и азербайджанцы.

На протяжении более двухсот лет Еврейская Слобода являлась уникальным местом на Восточном Кавказе, где, во-первых, столь долго жило значительное число горских евреев, и, во-вторых, жили они изолировано от своих мусульманских соседей. Это придавало особый колорит Еврейской Слободе и не могло не сказаться на особой ментальности ее населения.

В 1873 г. в Еврейской Слободе проживало около 3 тысяч горских евреев, а в 1916 г. – 8400, то есть около трети всех горских евреев⁷⁰. По данным представителей администрации Еврейской (Красной) Слободы, в настоящее время там проживает около 4 тысяч горских евреев, но вполне возможно, что эта цифра несколько завышена, так как многие из указанного числа постоянно проживают в Баку или в городах Российской Федерации, главным образом, в Москве.

БАКУ

Город Баку возник в средневековую эпоху. В начале XIX в. там жило несколько десятков евреев, выходцев из Гиляна. В 20-х гг. того же XIX в., после кровавого навета, они переселились в Кубу и селение Мюджи⁷¹.

В конце XIX в., когда началась промышленная разработка нефтяных месторождений на Апшероне, на северной окраине города появился еврейский квартал, причем располагался он в старой, мусульманской части города. Это были улицы Чад-ровая и Бочарная. Там и сейчас расположены две синагоги – горско-еврейская и ашкеназская⁷².

В начале XX в. в Баку жило уже около 2 тысяч горских евреев⁷³. Обилие рабочих мест, возможность учиться и делать

70) Горские евреи. С. 158.

71) Там же. С. 163.

72) Там же. С. 163.

73) Там же. С. 163.

карьеру привлекали и продолжают привлекать в Баку все больше и больше горских евреев. К 80-м гг. XX в. там жило около 10 тысяч горских евреев, главным образом, выходцы из Еврейской Слободы г. Кубы, а также из поселка Варташен и из Дагестана.

КАЙТАГ

Горско-еврейские предания приписывают большую древность еврейским общинам не только Табасарана, но и исторической области Кайтаг, причем древность кайтагской общины подтверждается еще и хорошо известными историческими фактами, о которых уже говорилось.

В XVI–XIX вв. в Кайтаге правили владельцы, носившие титул *уцмий*, точнее, *уцми* или *уцуми*. У них в подданстве и под их покровительством в течение нескольких веков и находились кайтагские евреи. В течение довольно долгого времени, пока резиденция уцмий находилась в Маджалесе (ныне административный центр Кайтагского р-на), туда переселилось довольно много горских евреев. Позднее, когда резиденция уцмий была перенесена в соседнее село Янгикент, часть маджалисских евреев переселилась туда.

В Маджалесе горские евреи жили в квартале *Тюбен-аул* (в переводе с кумыкского – «Нижний аул»). В других кварталах Маджалиса жили кумыки и кайтагские даргинцы.

Как свидетельствует И.Г. Гербер, в Кайтаге горские евреи находились в положении *райатов*, то есть, в данном случае, людей, зависимых от уцмий⁷⁴. Но помимо райатов существовала еще категория евреев, находившихся на положении рабов (*кул*). Как известно, евреи выкупали своих соплеменников, попавших в плен или в долговую кабалу, но, по всей

74) Гербер И.Г. Известие о находящихся с западной стороны Каспийского моря между Астраханью и рекою Курюю народах и землях и их состоянии в 1728 году // Ежемесячные сочинения и переводы к пользе и увеселению служащие. 1760. Октябрь. С. 305–307.

видимости, в некоторых случаях в Кайтаге они могли выкупаться и уцмием, который, в принципе, мог иметь приоритетное право на выкуп евреев, попавших в неволю. Как бы то ни было, о существовании в Кайтаге небольшого числа евреев-кулов становится известно из документа, выявленного и опубликованного Г.М.-Р. Оразаевым. Это письмо акаевской княгини Бийкебай Казаналиповой, направленного в 1756 г. к кизлярскому коменданту И.Л. фон Фрауендорфу. В документе, в частности, говорится следующее: «У подателя сего письма, моего человека, сбежал один человек (*кул*), тем самым нанеся убыток, в ту сторону. А он является евреем (*йа-худи*), которого дарил правитель (*туркан*) Кайтага Усмий [*и*], которого знает весь Йаксай. Нужно его возвратить: ведь мы являемся подданными государыни.

Прошу покорно, прикажите отыскать и передать его [нам]»⁷⁵.

После окончательного завоевания Россией Дагестана, в том числе и Кайтага, все больше горских евреев стало переселяться из Кайтага в бывшие владения кумыкских князей. Там они жили небольшими группами – по несколько десятков человек. Среди таких сел были Ташкеча, Костек, Карабудахкент, Бойнак, Тарки, Эрпели, Казиярт, Дургели, Хасавюрт, Аксай и многие другие.

Помимо кумыкских сел, горские евреи в этот период оседали также в селениях бывшего Аварского ханства и союза Акуша-Дарго. Среди таких населенных пунктов были, например, Черкей, Чирюрт, Дженгутай.

БУЙНАКСК

В XIX в., во время Кавказской войны значительное число евреев, живших в высокогорьях, погибло от рук

75) Оразаев Г.М.-Р. Памятники тюркоязычной деловой переписки в Дагестане XVIII в. (Опыт историко-филологического исследования документов фонда Кизлярский комендант»). Махачкала, 2002. С. 46, 218 (документ № 21 / Гос. архив Республики Дагестан (ныне – Центральный гос. архив Республики Дагестан). Ф. 379. Оп. 1. Д. 354. Л. 41).

сподвижников имама Шамиля. Выжили только те, кто согласился принять ислам и присоединиться к газавату, который Шамиль вел против России. Спаслись также те, кто благодаря хлопотам горско-еврейских лидеров были эвакуированы под охраной русских войск в различные крепости, в том числе и в Темир-Хан-Шуру (совр. г. Буйнакск). Кстати, в этот же период, точнее, в 1831 г., во время нападения войск имама Гази-Магомеда, эндириевские евреи перебрались в крепость Внезапную (на противоположном от с. Эндирей берегу р. Акташ), и там вместе с русским гарнизоном пережили штурм, предпринятый горцами. После того, как опасность миновала, небольшая группа евреев перебралась из Внезапной в селения Аксай, Хасавюрт, Костек⁷⁶ и др.

В то время, когда атаки горцев на низинные районы усиливались, евреи Кайтага укрывались в крепости Дешлагар и в Дербенте, а те, кто жил в кумыкских и аварских селах – в русских крепостях Чирюрт, Внезапная, Темир-Хан-Шура. Крепость Темир-Хан-Шура (современный г. Буйнакск) возникла на месте одноименного кумыкского селения. После того, как тарковский шамхал подарил это селение русскому царю, военные власти выселили оттуда всех жителей и построили там крепость, которая позволяла контролировать дорогу, ведущую в те районы, где позиции имама Шамиля были наиболее сильны.

В конце XIX – начале XX в. в Темир-Хан-Шуре существовала значительная русско-православная община, армянская община и еврейская община, причем большая часть евреев Темир-Хан-Шуры составляли не горские евреи, а евреи европейские, значительная часть которых состояла в купеческой гильдии города и занималось снабжением русской армии. Интересно также, что до самой февральской революции 1917 года горские евреи и европейские евреи – вместе – составляли более половины населения

76) Черный И.Я. Горские евреи Терской области. С. 311.

города. Впрочем, эти группы евреев жили раздельно и каждая из них имела свою собственную синагогу. Горско-еврейская синагога, построенная в 1862 г., сохранилась по сей день.

НАЛЬЧИК

Город Нальчик был основан как русская крепость в 1818 г. В середине XIX в. сюда переселились несколько десятков горских евреев, переживших штурм крепости Внезапная в Дагестане⁷⁷. Горско-еврейский квартал в Нальчике получил название Еврейская колонка – от слова «колония», то есть «маленькая колония».

Население Еврейской колонки постоянно росло. К началу XX в. здесь жило уже около тысячи евреев, причем они составляли там треть населения, а в 80-х гг. – до 10 тысяч⁷⁸. В 1942 г., когда Нальчик был занят немцами, они не успели уничтожить местных горских евреев. Совсем другая участь постигла горских евреев, живших в других населенных пунктах, занятых немцами. Первым пострадали горские евреи колхоза им. Шаумяна. Этот колхоз, а также и колхоз «Захметкеш» были образованы в 20-х гг. Их работниками являлись, главным образом, выходцы из Азербайджана. Колхоз «Захметкеш» удалось эвакуировать, а горские евреи колхоза имени Шаумяна – 75 семей – были полностью уничтожены.

Еще два горско-еврейских колхоза были образованы в 20-х гг. на Северном Кавказе. В колхозе имени Менжинского жило 50 горско-еврейских семей. Все они были расстреляны немцами. В другом колхозе, в селе Богдановка немцы уничтожили 470 горских евреев. Спасти удалось лишь единицам.

77) Там же. С. 311.

78) Горские евреи. С. 183.

ГРОЗНЫЙ

Еще одна крупная община горских евреев сформировалась в период Кавказской войны в Чечне. Ее основателями были выходцы из с. Эндирей. Они переселились сначала в с. Староюрт, а оттуда – с разрешения русской военной администрации – в крепость Грозную⁷⁹. Позднее численность грозненской общины выросла за счет постоянного притока населения из Дагестана. До начала эмиграции в Израиль там жило около 3 тысяч горских евреев.

Во время первой чеченской войны эта община прекратила свое существование. Горские евреи переселились из Грозного большей частью в Израиль, а некоторые осели в Пятигорске, Нальчике и Моздоке.

МАХАЧКАЛА

Город Махачкала был основан русскими властями после завоевания Дагестана. Первоначально здесь существовала только крепость Бурная. Позднее вокруг гавани вырос город Порт-Петровск, переименованный затем в Петровск. Он был основан как торговый и, главное, портовый город. Здесь имеется хорошая естественная гавань, и, как принято считать, еще Петр Великий во время своего Персидского похода намеревался построить здесь морской порт, но внимание русского царя было отвлечено более важными государственными заботами, и осуществление этих планов было отложено на полтора века.

В новом городе, названном в честь царя Петра, было решено селиться не только горским евреям, но и евреям европейским. Они построили там общую синагогу, правда, потом горские евреи построили для себя отдельную синагогу.

Первые горские евреи, осевшие в новом городе, были выходцами из с. Тарки, но позднее в Петровск стали переселяться и горские евреи из более южных районов Дагестана.

79) Черный И.Я. Горские евреи Терской области. С. 311, 312.

При советской власти большая часть горских евреев Петровска, переименованного в Махачкалу, являлась уже выходцами или потомками выходцев из Кайтага, и поэтому общепотребительным среди горских евреев Махачкалы стал кайтагский диалект языка горских евреев. До начала эмиграции евреев в Израиль в Махачкале жило до 10 тысяч горских евреев.

КАСПИЙСК, ИЗБЕРБАШ

и некоторые другие дагестанские города, основанные в советское время, имели весьма незначительное еврейское население. В каждом из них проживало не более нескольких сотен горских евреев.

Итак, подводя итог, можно отметить, что до XIX в. горские евреи жили преимущественно на Восточном Кавказе – на территории современных Дагестана (Кайтаг, Табасаран, Дербентское ханство) и Азербайджанской Республики (Еврейская Слобода города Кубы и др.), а в XIX в. отдельные группы горских евреев стали селиться в селах Нагорного Дагестана, а также во владениях шамхала Тарковского и в различных пунктах Северного Кавказа – крепостях Грозная, Нальчик, станции Усть-Джегутинской (горско-евр. *Джегонас*) и др. Постепенно численность горских евреев, переселявшихся в течение XIX–XX вв. в различные районы Северного Кавказа, возросла настолько, что к 80-м гг. XX века стала сравнимой с их численностью в Дагестане и Азербайджанской Республике. До конца перестроечного периода в Советском Союзе (1985–1991 гг.) в этих трех зонах и было сосредоточено подавляющее большинство горских евреев, хотя к тому времени довольно значительное их число осело в Москве и Санкт-Петербурге, а также в Израиле.

На закате перестройки и сразу после нее более половины горских евреев переселилось в Израиль, что было вызвано, главным образом, криминальным беспределом в кавказских республиках Российской Федерации. В этот же период до-

вольно значительное число горских евреев осело в Соединенных Штатах, Канаде и Германии. В России на данный момент наибольшее число горских евреев сосредоточено в Москве, Санкт-Петербурге и в городах так называемой Кавминводской зоны (Пятигорск, Ессентуки, Минеральные воды и других – суммарно не более 5 тысяч); в Дагестане осталось не многим более полутора тысяч горских евреев, а в Азербайджане – 8–10 тысяч.

Существуют различные оценки общей численности горских евреев, но все они, как правило, завышены – от 100 до 150 или даже 200 тысяч человек. Более реальной представляется цифра в 60–70 тысяч человек.

Семенов И.Г.

Сосунов Геннадий Семенович

ЕВРЕЙСКИЕ ПАМЯТНИКИ ВОСТОЧНОГО КАВКАЗА

Предисловие Мурзаханова Юрия Исаевича

и Семенова Игоря Годовича

Статья Семенова Игоря Годовича

Дизайн, верстка С.Раджабовой

Автор-составитель Г. Сосунов

ООО «Издательский дом “Эпоха”»

367003 Республика Дагестан

г. Махачкала, ул. Ушакова, 3 “в”

Тел./факс +7(8722) 67-55-56

www.epokha.ru

E-mail: idepoha@mail.ru

Подписано в печать 20.12.2007.

Формат 60х90 ¹/₁₆

Гарнитура «Minion Pro».

Печ. л. 13,5. Тираж 2000 экз.

Заказ № 19653 _(Sm).

Отпечатано в ОАО

«Смоленский полиграфический комбинат».

214020, г. Смоленск, ул. Смольянинова, 1.

